

الى ابن هجره واسرته
عليه السلام

إهداء من

جامعة عين شمس
كلية التربية
قسم التاريخ

محمد عبد الحميد عيسى
رئيس قسم التاريخ
بجامعة عين شمس

الاسماء

مكتبة
أ.د. محمد عبد الحميد عيسى

د. / محمد عبد الحميد عيسى

استاذ التاريخ الاسلامى

والحضارة الاسلامية



أندلسيات

المقدمة :

لم أجد إسماء أعنون به هذه المقالات سوى أندلسيات. تلك الكلمة التي لها صدى فى حنايا صدور الناس حيناً إلى ذلك الماضى الجميل الذى ارتقى فيه الشعب الأندلسى مدارج عالية من الرقى والتقدم حتى أصبح نموذجاً يتطلع إليه العالم أجمع فى شرقه وغربه كمثال أعلى لقيم كثيرة نسأل الله أن تسود فى أيامنا المعاصرة.

فى مجال الحياة التعليمية افتقدنا قيماً جميلة كحرص الأستاذ على طلابه حرصه على أبنائه، وحب الطلاب لأستاذهم واحترامهم له، محبة واحتراماً يفوقان ما يمكن أن تصيغه الكلمات من عبارات، محبة واحتراماً ضاعتا هذه الأيام فى ظل معايير وقيم جديدة لا يمكن لهما أن تتفقا وقيم ومعايير الأديان.

وفى مجال الذات حرص الأندلسيون على نظافة البدن وعلى طهارة وأناقة الثوب حتى يقضى الأندلسى الليل طاوياً ولا يرى فى حالة تنبؤ على العين.

فى مجال العلم يرتقى الأندلسى بنفسه حتى أنه يقيد نفسه بقيد من حديد ولا يوضع فى موضع الجاهل الناسى الذى لا يستطيع أن يجيب عما يسأل عنه وكذلك الحرص على اقتناء الكتاب ومطالعته، ووجود المكتبات فى البيوت حتى كان سوق الكتب فى قرطبة من أكثر الأسواق رواجاً وانتشاراً.

بدأ عبد الرحمن رحلته من جنوب الأندلس، وتجمع حوله مؤيدوه واتخذ طريقه إلى بلاد غرب الأندلس حيث انضمت إليه العرب اليمانية في إشبيلية وما حولها، ومن ثم اتجه إلى قرطبة العاصمة الأندلسية وهناك واجه يوسف بن عبد الرحمن الفهري والي الأندلس في معركة حامية عرفت باسم معركة المسارة وذلك في يوم عيد الأضحى من عام ١٣٨هـ ٧٤٩م. ثم دخل مدينة قرطبة ظافراً معلناً منذ ذلك الحين قيام دولة أموية في الأندلس مستقلة تماماً عن الخلافة العباسية.

الأمير عبد الرحمن الداخل ١٣٨ هـ / ١٧٢ م : ٧٤٩ / ٧٨٧ م :

كان الأمير عبد الرحمن الداخل من الشخصيات النادرة التي تركت بصماتها علي وجه التاريخ، ويعدّه كثير من المؤرخين من أعظم شخصيات الحرب والسياسة، تمتع بعبقرية ممتازة وخلال نادرة. وكان قرين جده العظيم معاوية بن أبي سفيان ينشئ مثله دولة، ولكن في ظروف أسوأ من ظروفه، ويهزم الخطوب والحوادث، ويسحق خصومه في كل ميدان كما وصفه ابن حيان مؤرخ الأندلس العظيم بالصفات التالية:

«كان عبد الرحمن راجح الحلم، فاسح العلم، ثاقب الفهم، كثير الحزم، نافذ العزم، بريئاً من العجز، سريع النهضة في طلب الخارجين عليه متصل الحركة، لا يخلو إلى الراحة، ولا يسكن إلى دعة، ولا يكل الأمور إلى غيره، ثم لا ينفرد في إبرامها برأيه، شجاعاً مقداماً، بعيد الغوى شديد الحذر، قليل الطمأنينة، بليغاً مفوهاً، شاعراً، محسنأً، سمى، سخياً، طلق اللسان....».

الصعوبات التي واجهت عبد الرحمن الداخل :

لم يكن الأمر سهلاً بالنسبة للأمير عبد الرحمن الداخل على الرغم من انتسابه إلى الخلفاء الأمويين بل واجهته مجموعة ضخمة من الصعاب والمشاكل يمكن أن نوجزها فيما يلي:

أولاً : معارضة أصحاب النفوذ القديم في الأندلس وخاصة الأمير يوسف الفهري الوالي السابق والصميل بن حاتم صاحب النفوذ الحقيقي في هذه البلاد ولقد سبق أن استسلم هذان الرجلان بعد معارك شديدة في البيرة، وعلى الرغم من إكرام عبد الرحمن لهما في قرطبة إلا أن الأمير يوسف الفهري قد نازعته نفسه إلى الإمارة مرة أخرى فهرب إلى ماردة وحشد أنصاره من البربر والعرب واجتمع له منهما خلق كثير سار بهم إلى أشبيلية حيث هزم هناك سنة ١٤١ هـ / ٧٥٨ م وفر إلى طليطلة وأختبأ في أحوازها حتى قتل هناك عام ١٤٢ هـ / ٧٥٩ م ، وواصل أبناؤه من بعده حركات التمرد والثورة عدة مرات وفي أقاليم متباينة من الأندلس إلى أن تمكن الأمير عبد الرحمن الداخل من القضاء عليهم واحداً بعد الآخر أما الصميل فقد قبض عليه عبد الرحمن عقب هرب يوسف الفهري وسجنه واتهمه بمالأة يوسف الفهري ثم دس عليه من قتله في سجنه، وبذلك تخلص عبد الرحمن من شخصيتين قويتين حكمتا الأندلس قبله زهاء عشرة أعوام.

ثانياً : معارضة العرب اليمينية لعبد الرحمن، ومرجعها شعور هذه القبائل وزعمائهم بأن لهم فضلاً كبيراً في مساندة عبد الرحمن الداخل حتى أصبح زعيماً وأميراً على الأندلس، وبأنهم لم يلقوا منه الاعتراف

المكافئ لجهودهم فانقلبوا عليه انقلاباً شديداً وكثرت ثوراتهم فى كل الأقاليم التى يسكنونها ، وأشهر هذه الثورات تلك التى نشبت فى إشبيلية بقيادة عبد الغفار اليماني ثم حيوة من ملامس الحضرمي وتمكن عبد الرحمن من القضاء على هذه الثورة عام ١٤٤هـ / ٧٦١م وإن لم يكن ذلك بصورة نهائية.

ثالثاً : ثورات موالية للعباسيين : لم يكن من الطبيعي أن يغفل خلفاء بنى العباس عن الأندلس أو أن يسمحوا لأحد أعدائهم بالاستقلال بهذه البلاد بعيداً عن سلطتهم وحال بعد هذه البلاد دون إرسالهم جيوشاً لإعادتها إلى سيادتهم وسلطانهم ومن ثم عمدوا إلى تدبير المؤامرات وتآليب الناس وإشعال الثورات ضد عبد الرحمن الداخل.

وأخطر هذه المحاولات العباسية هي المحاولة التى مثلها أبو العلاء ابن مغيث اليحصبي أو الحضرمي الذى ثار فى منطقة باجة بشرقي الأندلس ودعا إلى الخليفة أبى جعفر المنصور العباسى ورفع العلم الأسود وذلك فى عام ١٤٦هـ / ٧٦٢م ، وانتشرت ثورة أبى العلاء حتى أصبحت خطراً جسيماً يهدد سلطة عبد الرحمن الداخل فى الأندلس.

خرج عبد الرحمن الداخل للقاء أبى العلاء فى قواته عند بلدة قرمونة ما بين قرطبة وإشبيلية ، وحاصر فى هذه البلدة حصاراً شديداً حتى أصبح قاب قوسين أو أدنى من الهزيمة وكاد اليأس أن يأخذ بألبابه ، وحين ركن الأعداء إلى النصر الوشيك إستجمع عبد الرحمن الداخل وأصحابه قوتهم ، وجردوا سيوفهم وحرقوا أغمارها ، وخرجوا من حصارهم فى هجمة قوية شرسة تمكنوا خلالها من أخذ عدوهم على غرة وتمزيق صفوفه ،

واستمروا فى قتالهم حتى هزم أبو العلاء وتمزق جيشه، وقتل من جنده جمع عظيم على رأسهم صاحب الثورة نفسه وكبار قاداته ولقد أسرف عبد الرحمن الداخل فى الانتقام منهم، فحمل رؤوسهم إلى القيروان وإلى غيرها من المدن فارتاع الناس وزاد خوفهم من عبد الرحمن الداخل.

ولم يكتف عبد الرحمن بذلك النصر بل وضع رأس أبى العلاء فى سفط ومعها اللواء الأسود، لواء بنى العباس، وأرسله مع بعض ثقاته إلى مكة حيث كان المنصور، الخليفة العباسى، يؤدى فريضة الحج عام ١٤٧ هـ / ٧٦٣ م، فألقيت الرأس فى طريقه وحملت إليه فحزن على ما حدث لواليه وقال الحمد لله الذى جعل بيننا وبين هذا الشيطان بحراً.

كان للعباسيين ضلع فى مشكلة عويصة أخرى تعرض لها عبد الرحمن الداخل كثيراً ما يطلق عليها المؤرخون وصف «المؤامرة الثلاثية» نظراً لثلاثية الأضلاع التى قامت عليها، وتتلخص فى اتفاق ضمنى بين العصاة فى شمال الأندلس ويمثلهم سليمان بن يقطان الأعرابى حاكم برشلونه وحسين بن يحيى الأنصارى حاكم سرقسطة، وعبد الرحمن بن حبيب الفهري حاكم تدمير وبين الخليفة العباسى محمد المهدي بن المنصور (١٥٨ - ١٦٩ هـ / ٧٧٥ - ٧٨٥) وبين ملك الفرنجة فى فرنسا شارلمان بن بيبين والذى كان على علاقة طيبة مع العباسيين.

بدأت هذه المؤامرة الصعبة فى حدود عام ١٦١ هـ وما يليها، وكانت خطتها الأساسية أن تتقدم جيوش الفرنجة من الشمال إلى مدينة سرقسطة حيث تم الاتفاق على تسليمها لشارلمان، وفى نفس الوقت يعبر عبد الرحمن بن حبيب الفهري إلى شرق الأندلس وينزل بجيوشه فى مدينة

تدمير، وبهذا يطوقون عبد الرحمن الداخل ويبددون جهوده وإذا تم لهم النجاح فإنهم يعلنون البلاد للخليفة العباسي الحاكم الشرعي وخليفة المسلمين عامة.

كانت المؤامرة محكمة التدبير، ولقد نهض عبد الرحمن الداخل لمواجهة قبل استكمال حلقاتها، وانفرد بأعدائه قبل أن يتوحدوا عليه، فاتجه بكل قواه إلى ابن حبيب في شرق الأندلس وتمكن من هزيمته وأحرق أسطوله، واستغاث ابن حبيب بحليفه سليمان الأعرابي الذي تردد في انجاده بحجة عدم وصول قوات الفرنجة، ومن هنا نجح عبد الرحمن في القضاء على أحد أضلاع مثلث المؤامرة، وكان عليه أن يتفرغ للقضاء الآخرين وذلك في عام ١٦٢هـ / ٧٧٨م.

أرسل عبد الرحمن جيشاً إلى الشمال الأسباني للقضاء على ثورة سليمان الأعرابي في سرقسطة بقيادة ثعلبة بن عبيد الجزامي، لكن الجيش هزم وأسر قائده، الذي حمّله سليمان بن يقطان الأعرابي رهينة إلى شارلمان وهو يحثه على غزو الأندلس.

يمكن الإشارة إلى نقطة مهمة ترتبط بعلاقة دولة الإسلام في الأندلس بجارتها المملكة الفرنجية، ونعني بذلك حرص مملكة الفرنجة على إضعاف الدولة الإسلامية في الأندلس بحركتها هاجس الفتوحات الإسلامية، والزحف الإسلامي العظيم على بلاد الأندلس وجنوب فرنسا، ومعارك المسلمين الحاسمة في تلك الديار، ومن ثم عمد الفرنجة باستمرار إلى انتهاز الفرص والعمل بكل الوسائل لبسط سيطرتهم على شمال شبه الجزيرة الأيبيرية كنوع من الحماية لجنوب فرنسا ووسيلة لانتزاع أملاك

الدولة الإسلامية- ومن ثم جاءت دعوة ثوار الأندلس لهم بالهجوم على الشمال الأندلسى مناسبة ووجد الفرنجة فى ذلك مبرراً لفرض سيطرتهم على بعض الأقاليم الشمالية من بلاد الأندلس.

بدأ شارلمان هجومه على الأندلس فى حدود عام ١٦٢هـ / ٧٧٨م حيث عبر جبال البرتات بجيشين كبيرين يقود أحدهما بنفسه مستولياً فى طريقه على مدينة بنبلونة البشكنسية، كما قام الجيش الآخر بالاستيلاء على إقليم جرندة فى الشمال الشرقى، والتقى الجيشان أمام أسوار مدينة سرقسطة غامضة الثغر الأعلى الأندلسى.

خلال تلك التطورات الحاسمة دب الخلاف بين المتمردين الأندلسيين وامتنع يحيى بن الحسين الأنصارى والى سرقسطة عن مجاراة سليمان الأعرابى فرفض تسليم مدينة سرقسطة وأغلق أبوابها واستعد للدفاع عنها.

عجز جيش الفرنجة عن اقتحام المدينة وأوجس شارلمان ريبة فى نوايا سليمان الأعرابى وتبين بوضوح فشل مشروعه، فرفع الحصار عن المدينة وقبض على الأعرابى وارتد آثاره عائداً إلى فرنسا فخرّب كل ما وجده فى طريقه من مدن، وبدأ فى عبور جبال البرتات، وهنا حدث تحالف بين أبناء سليمان الأعرابى وقواتهم وبين البشكنس للانتقام من شارلمان وقاموا بمهاجمة مؤخرة جيش الفرنجة بقيادة الأمير رولان ابن أخ شارلمان حتى تمكنوا من القضاء عليها نهائياً وقتل قائد المؤخرة، وأصبح مقتله أساساً صاغ الأدب الفرنسى أنشودته الجميلة المعروفة بأنشودة رولان

والتي تحكي قصة هذه الغزوة الفاشلة وبذلك انتهت هذه المؤامرة الثلاثية وتخلص عبد الرحمن الداخل من خطر حقيقى كبير.

رابعاً : ثورات عائلية : إلى جانب هذه المشاكل الصعبة واجه عبد الرحمن الداخل معارضة من داخل الأسرة الأموية ذاتها حيث دبر أحد أولاد أخيه ويدعى المغيرة بن الوليد بن معاوية مؤامرة لعزل عمه فى سنة ١٦٨هـ / ٧٨٤م اشترك معه فيها بعض أبناد الصميل ولكن الداخل أحبط علماً بالمؤامرة ونجح فى إحباطها.

خامساً : ثورات بربرية : كانت هذه الثورة من الصعوبة بمكان حيث تزعم البربر من إدعى أنه من نسب فاطمة الزهراء ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسمى بعبد الله بن محمد، وكان قبل ذلك معلماً للأطفال ويدعى «شقيقا بن عبد الواحد المكناسى واستمرت هذه الثورة من عام ١٥١هـ / ٧٦٨م إلى عام ٢٦٨هـ / ٧٧٧م.

جرد عبد الرحمن الداخل عدة جيوش للقضاء على هذه الثورة لكنها فشلت جميعها فى ذلك حتى اضطر عبد الرحمن الداخل إلى اللجوء إلى أسلوب الاغتيال والمؤامرة حتى نجح فى ذلك، ويرى بعض المؤرخين فى ذلك أول محاولة لإقامة دولة شيعية فى الأندلس خاصة وفى المغرب الإسلامى عامة.

وكان نجاح عبد الرحمن فى مواجهة هذه الصعاب والمشاكل وتمكنه من القضاء عليها، ونجاحه فى وضع أسس دولة له ولأبنائه من بعده هي التي حدث بأعدائه إلى الاعتراف له بالجرأة والشجاعة حتى أسماه أكبر

أعدائه فى ذلك الوقت الخليفة أبى جعفر المنصور بصقر قریش وهو اللقب الذى عرف به فى التاريخ الأمير عبد الرحمن بن معاوية.

وحصر عبد الرحمن السلطة السياسية فى يده مع اتخاذ مستشارين مخلصين ساعدوه مساعدات قيمة.

جهود الداخل الحضارية :

على الرغم من هذه المشاكل الصعبة والتى قضى الداخل زهرة عمره فى مواجهتها والقضاء عليها إلا أن هناك صفحة أخرى مشرقة تسجل لعبد الرحمن الداخل بمداد من فخر وأقصد بها أعماله الحضارية.

كان نجاح الأمير الأموى فى إصلاح الجانب الإدارى هو الأساس الذى قامت عليه الحضارة الأندلسية، فقد اتبع الأمير سياسة عملية بعدت به عن الزهو والخيلاء فلم يتخذ ألقاباً كبيرة واكتفى بلقب الإمارة فقط وعمل على تكوين جيش أندلسى أصبح هو قائده الأعلى وعين حكاماً للمدن وأوجد منصب قاضى الجماعة فى المدينة ونقل الكثير من النظم الإدارية الأموية فى المشرق إلى الأندلس.

أما النجاح الأكبر لعبد الرحمن الداخل يتمثل فى النهوض بالعاصمة قرطبة وعنى بها أكبر عناية فحصنها وزينها بالمنشآت الفخمة والرياض اليناعة الجميلة، وكان أول ما أنشأ بها مدينة الرصافة تشبهاً برصافة جده هشام فى دمشق. وأنشأ بها قصراً فخماً تحيط به حدائق زاهرة. وجلب إليها مختلف الغروس والبذور من الشام وإفريقية وأودعها ما أحضره رسله من هذه البلاد من غرائب الشجر وكرائم الغرس وتعهده ذلك

كله بالرعاية والعناية حتى نمت هذه الأشجار والبذور وأصبحت جنان الرصافة مضرب الأمثال، ومظهر التقليد فى كل أنحاء الأندلس وكان النخيل والرمان أبرز ما تم غرسه فى هذه البلاد مما أوتى به من بلاد المشرق.

وأقام الأمر فى هذه المنية قصراً أبدع فى تشييده، وتأنق فى زخرفته سماه قصر الدمشق وصفه الشاعر الأندلسى ابن عمار بهذه الأبيات

كل قصر بعد الدمشق يذم	فيه طاب الجنى ولذ المشم
منظر رائع وماء نثير	وثرى عاطر وقصر أشم
بت فيه والليل والفجر عندى	عنبر أشهب ومسك أحم

وبجهود الأمير عبد الرحمن الداخل بدأت قرطبة خطواتها الواسعة نحو التقدم والرقى فإزداد عمرانها، وحسنت مبانيها، وكثرت حماماتها وأزهرت رياضها وبساتينها، وأراد الداخل أن يجعل منها صنوا لدمشق جمالاً ورفعة، ومن أجمل ما أقام بهذه المدينة مسجدها الجامع الذى غدا من أشهر مساجد المسلمين عامة والغرب الإسلامى خاصة.

قام المسلمون فى أيام الفتح الأولى بمشاركة نصارى المدينة فى كنيستهم الواقعة فى وسط قرطبة فإقتسموها معهم وتركوا لهم نصف الكنيسة لممارسة شعائرهم الدينية واتخذوا النصف الآخر لهم مسجداً يؤدون فيه صلواتهم، وقام التابعى حنش الصنعانى رضوان الله عليه بتوجيه قبلته، وصلى فيه ومن معه من التابعين وجنود المسلمين، وظل

هذا الوضع قائماً طيلة عصر الولاة وحتى سنوات عديدة من حكم الأمير عبد الرحمن بن معاوية.

ومع هذه التطورات السياسية والحضارية والعمرانية لمدينة قرطبة على عهد الداخل واتساع انتشار الإسلام ضاق المسجد القديم بجموع المصلين، فشرع الأمير عبد الرحمن فى بناء مسجد كبير يتناسب ومكانته ومكانة عاصمته، ومن ثم بدأ فى مفاوضة نصارى قرطبة فى شراء نصف الكنيسة الذى بقى فى أيديهم ليضمه إلى مسجد المسلمين، وقبل النصارى ذلك بعد أن أوسع لهم البذل وفاء بالعهد الذى صولحوا عليه وعلى شرط أن يباح لهم بناء كنيستهم التى كانت بخارج سور المدينة، وقام الأمير المسلم بهدم المسجد القديم وشرط الكنيسة وشرع فى بناء المسجد الجامع، وأنفق على البناء أموالاً طائلة حتى جاءت فى أساسها رائحة فى جمالها يقول عنها دحية بن محمد البلوى من قصيدة طويلة:

وأنفق فى ذات الإله ووجهه ثمانين ألفاً من لجين ومسجد

توزعها فى مسجد أسه التقى و منهجه دين النبى محمد

ترى الذهب الناري فوق سموكه يلوح كبرق العارض المتوقد

استغرقت عمارة المسجد سنوات، وجاء عمرانه متأثراً بصورة واضحة بنظام المعمار فى بلاد الشرق سواء فى زخارفه أو فى نظام عقود المزدوجة وسقفه ووضع المئذنة وكذلك فى تصميم مجنباته حول الصحن، كما يبدو التشابه واضحاً فى عقود الجامع المتعاقدة على جدران القبلة

بنظائرها فى المسجد الأقصى، وربما استعان الداخل فى عمله هذا بعمال وعرفاء شاميين، ومع ذلك لم يكمل الداخل بناء المسجد وأتمه من بعده ابنه الأمير هشام الرضى.

جانب آخر من جوانب عظمة عبد الرحمن الداخل ساهم فى الرقى الحضارى بالأندلس وهو ما تمتع به من موهبة شعرية وحس أدبي فكان أميراً سمحاً كريماً شاعراً جيد النظم، ناثراً فصيح البيان قوي الترسل، عالماً بالشرعية، من أعظم أمراء بنى أمية مكانة فى البلاغة والأدب، جاءت توقعاته ورسائله إلى عماله وولاته على درجة عالية من الإيجاز والتعبير كما كان شعره معبراً عن تلك الحاسة الأدبية الرائعة التى تمتع بها. ولقد نقلت لنا كافة المصادر والدراسات الأدبية أبياتاً من شعره غاية فى الروعة والجمال ومنها قوله فى نخلة رآها فى الرصافة

تبدت لنا وسط الرصافة نخلة

تناءت بأرض الغرب عن بلد النخل

فقلت شبيهى فى التغرب والنوى

وطول التناى عن بني وعن أهلي

نشأت بأرض أنت فيها غريبة

فمثلك فى الإقصاء والمنتأى مثلي

سقتك غواصي المزن من صوبها

الذى يسح ويستمرى السماكين بالويل

ومن أشعاره الموثرة الباقية على مر الأيام والسنين:
أيها الراكب الميّم أرضي
أقر من بعضي السلام لبعض
إن جسمي كما علمت بأرض
وفؤادي ومالكه بأرض
قدر البين بيننا فافترقنا
وطوى البين عن جفوني غمضي
قد قضى الله بالفراق علينا
فعسى باجتماعنا سوف يقضي

توفى عبد الرحمن الداخل - صقر قريش - سنة ١٧٢هـ / ٧٨٧م وهو في
الثامنة والخمسين من عمره بعد أن حكم الأندلس ثلاثة وثلاثين عاماً
تقريباً بعد أن وضع الأساس القوي لدولة عاشت من بعده زهاء ثلاثة
قرون.

الأمير هشام بن عبد الرحمن - الرضا - لم يترك الأمير عبد
الرحمن الداخل نظاماً معيناً لاختيار الأمير من بعده وكذلك لم يكن
الأمير هشام الأكبر في أولاد الداخل بل كان الأكبر منه أخوه سليمان
ولكن المصادر تشير إلى إثارة الداخل لهشام مما كان يرشحه للإمارة من
بعده وحين أدركت الوفاة صقر قريش عهد إلى ثالث أبنائه الأمير عبد
الله بوصية غريبة وهي أن يسلم مفاتيح القصر وشارات الإمارة لمن يصل

إلى قرطبة أولاً من أخويه سليمان أو هشام وكان سليمان فى طليطلة وهشام فى ماردة ووصل هشام قبل سليمان فسلمه عبد الله الأمر وأدخله القصر وبايعه الناس بالإمارة.

ولد هشام بقرطبة سنة ١٣٩هـ / ٧٥٦ ن من أم ولد تدعى «حلل» ويجمع المؤرخون على تمتعه بخلال باهرة وأنه رغم ولايته العرش وهو فى الثالثة والثلاثين من عمره إلا أنه كان عاقلاً حازماً، وافر الشجاعة والعزم كثير العدل والتقوى، جم التواضع والرفق، وكما وصفه ابن عبد ربه، إنه «كان أحسن الناس وجهاً، وأشرقهم نفساً، الكامل للمروءة، الحاكم بالكتاب والسنة، الذى أخذ الزكاة على حلها، ووضعها فى حقها، لم يعرف عنه هفوة فى حادثته، ولا زلة فى أيام صباه... الخ

الصعوبات التى واجهت الأمير هشام:

أول مشكلة واجهت الأمير الجديد هى تمرد أخويه سليمان وعبد الله وكان سليمان أسبق الثائرين لأنه رأى نفسه أولى بالإمارة واتخذ من طليطلة مقر إمارته معقلاً للثورة، وبعد فترة لحق به أخوه عبد الله وحاول الأخوان الإطاحة بأخييهما ولم يتقاعس الأمير هشام فى التصدى لأخويه، وجرت بينهم حروب كثيرة انتهت بهزيمة الأخوين سليمان وعبد الله وإجبارهما على الخروج من الأندلس والإقامة فى إفريقية.

تصدى الأمير هشام بعد ذلك لبعض حركات التمرد الداخلية التى قام بها حكام مناطق الشمال الشرقى من شبه الجزيرة وخاصة حكام برشلونه وتمكن من القضاء عليها، وعم السلام كافة أنحاء الدولة، مما أتاح للأمير

القرطبي التفرغ للجهاد ضد نصارى الأندلس وضد ممالك الفرنجة خلف جبال البرتات.

أرسل هشام جيوشاً قوية بقيادة عبيد الله بن عثمان إلى الشمال الغربى من أسبانيا تمكنت من الإيقاع بسكان ألبه والقلاع كما أرسل يوسف من بخت إلى جليقية فلقى الأعداء وهزمهم، وقتل منهم خلقاً كثيراً وأخيراً وادع ملكهم وعاد إلى قرطبة.

وفى سنة ست وسبعين بعد المائة بعث وزيره عبد الملك بن عبد الواحد بن مغيث لغزاة العدو فبلغ ألبه والقلاع، فأثنى فى نواحيها، ثم بعثه فى العساكر سنة سبع وسبعين إلى أربونة وجرندة فأثنى فيها، ووطئ أرض برطانية وتوغل عبد الملك فى بلاد الكفر وهزمهم، ثم بعث العساكر مع عبد الكريم بن عبد الواحد إلى ألبه والقلاع سنة ثمان وسبعين، وبعث أخيه عبد الملك بن عبد الواحد إلى بلاد جليقية، فإنتهى إلى أستركة، فجمع له ملك الجلالقة واستمد بملك البشكنس، ثم خام عن اللقاء، ورجع أدراجه، وتبعه عبد الملك، وكان هشام قد بعث الجيوش من ناحية أخرى، فالتقوا بعبد الملك، فأثنوا فى البلاد، واعترضتهم عساكر الفرنجة فنالوا منهم بعض الشئ، ثم خرجوا سالمين ظافرين .

وعلى عهد الأمير هشام تجدد صراع المسلمين فى الأندلس مع الفرنجة فى أرض غالة ففى عام ١٧٦هـ / ٧٩٢م قام الأمير بالتأهب والاستعداد بجيش كبير تولى قيادته الحاجب عبد الملك بن عبد الواحد الذى قام بعبور جبال البرتات مستولياً على مدينة جرندة ومجموعة من المعامل

والحصون فى الشمال الشرقى متوجهاً بعد ذلك إلى منطقة سبتمانيا ومنها إلى مدينة أربونة Norbone ، ويصف ابن الأثير هذه الحملات فى أحداث سنة ١٧٧ هـ على النحو التالى :

ومنها سير هشام صاحب الأندلس، جيشاً كثيفاً واستعمل عليهم عبد الملك بن عبد الواحد بن مغيث، فدخلوا بلاد العدو فبلغوا أربونة وجردة فبدأ بجردة- وكان بها حامية الفتح- فقتل رجالها، وهدم أوسارها وأبراجها، ثم رحل إلى أربونة ففعل مثل ذلك، وأوغل فى بلادهم، ووطئ أرض شرطانية فاستباح حريمها، وقتل مقاتلتهم، وجاس البلاد شهوراً بخرب الحصون ويحرق ويغنم قد أجفل العدو من بين يديه هارباً، وأوغل فى بلادهم، ورجع سالماً، معه من الغنائم ما لا يعلمه إلا الله تعالى، وهى أشهر مغازي المسلمين بالأندلس.

جهود الأمير هشام الحضارية :

قام الأمير هشام بعدة أعمال جليلة منها قيامه بتجديد بناء قنطرة قرطبة الشهيرة والتى سبق أن جدد بناءها السمع بن مالك الخولانى والى الخليفة عمر بن عبد العزيز عن بناء روماني قديم فأحكم هشام بناءها إلى الغاية، وأربي على النهاية، وخشى من أقوال أهل المدينة وإتهامهم إياه بأنه ما بناها إلا ليمضي عليها إلى صيده وقنصه فأقسم ألا يعبر عليها إلا الجهاد أو لقضاء مصلحة ووفى بيمينه .

وكذلك من أعماله الاهتمام بإكمال المسجد الجامع فى مدينة قرطبة، وبنى له مئذنة، وأنشأ عدة مساجد أخرى، وزين قرطبة بكثير من الأبنية والحدائق، واهتم باللغة العربية اهتماماً كبيراً حتى أصبحت لغة التدريس

والحديث بين كافة سكان الأندلس ومنهم النصارى واليهود . وكان ذلك عاملاً مهماً من عوامل نشر الاسلام فى هذه البلاد .

أما أهم الأحداث علي عهد الأمير هشام فتتمثل فى بدء دخول المذهب المالكي إلى الأندلس ، وكان عدة من طلاب الأندلس قد رحلوا إلى المشرق ودرسوا على عالم المدينة مالك بن أنس ثم عادوا إلى بلادهم حاملين أفكارهم ، وشجعهم الأمير هشام على ذلك حتى غدا مذهب مالك هو الغالب ، وقوى نفوذ الفقهاء ورجال الدين ، وتربعوا أهم المناصب ، وكثر تدخلهم فى شئون الدولة حتى غدوا طبقة متميزة تتمتع بالكثير من السلطة والنفوذ .

توفي الأمير هشام الرضا فى الثالث من صفر سنة ١٨٠ هـ (١٨ أبريل ٧٩٦م) بعد أن حكم نحواً من ثمانية أعوام .

الحكم بن هشام - الربضي - (١٨٠ - ٢٠٦ هـ / ٧٩٦ - ٨٢٢ م) :

ولد الأمير الحكم فى سنة ١٥٤ هـ / ٧٧٠ م من أم ولد أسبانية تسمى زخرف وهو ثانى أبناء أبيه هشام ، ولم ينل الآخ الأكبر عبد الملك الإمارة لسوء العلاقة مع والده هشام ، بل كان عبد الملك سجيناً ، وقمت بيعة الحكم وسط مظاهر احتفال كبيرة .

اختلف المؤرخون حول شخصية الحكم فكان منهم من يراه شديد الحزم ، ماضى العزيمة ، عظيم الصولة ، حسن التدبير ، وأنه كان أفحل أمراء بنى أمية ، وأشدّهم إقداماً ونجدة وصرامة وألفة وأبهة وعزة... الخ ومنهم من وصفه بأنه كان طاغية مسرفاً فى سفك الدماء له آثار سوء قبيحة .

الصعوبات التي واجهت الأمير الحكم :

أول مشكلة واجهت الحكم عقب ولايته الإمارة نجمت عن تحرك عميه عبد الله وسليمان ومحاولتهما الاستيلاء على السلطة في قرطبة فما أن شعر الأمير عبد الله بن عبد الرحمن الداخل بوفاة أخيه هشام، حتى أسرع بالعودة إلى الأندلس متجهاً أول الأمر إلى مناطق الثغر الأعلى طالبا العون من سكان هذه المناطق، ثم اتج بعد فشله إلى أرض غالة وقابل ملكها، ويقال أنه حثه على مهاجمة الأندلس، ولما لم يحصل على بغيته عاد إلى الأندلس ثم استقر في مدينة بلنسية طالباً العفو من ابن أخيه الذي صالحه على أن يبقى طوال حياته في هذه المدينة، واستقدم أبناءه إلى قرطبة حيث خدمه في بلاط ابن عمهم باخلاص، وظل عبد الله بلنسية حتى مات بها عام ٢٠٨ هـ، ولقد عرف بعبد الله البلنسى لطول إقامته بهذه المدينة .

عبر الأمير سليمان بن عبد الرحمن، إلى الأندلس بعد عام من تولي الحكم وحاول حشد كثير من القوات لمقاتلة الحكم، واستغل حالة التذمر بين الناس من الحكم، وواجه قواته عدة مرات دون حظ طيب، وانتهى الأمر بمقتله في مدينة ماردة، وقام الحكم باكرام جثمانه ودفنه في مدينة قرطبة .

كانت مدينة طليطلة كثيرة التمرد ضد الأمويين لكثرة ما بها من المولدين ولم يكد ينتهى العام الأول من إمارة الحكم حتى تحركت الثورة في المدينة ولجأ الحكم إلى الحيلة الغادرة للقضاء على هذه الثورة، فاختار لولاية المدينة أحد المولدين المخلصين له، فأنخدع به أهل المدينة، وتظاهر

هذا الوالي بكراهية بنى أمية، وقام ببناء قصبة عظيمة مدعياً أنها ملاذاً لجنده، وانتهز هذا الوالي فرصة مرور الأمير عبد الرحمن، ولى العهد، بطليطلة وأقام فى القصبة حفلاً دعا إليه وجوه أهل طليطلة وزعمائها وكبار رجالاتها، وتمكن من خداعهم بإدخالهم جماعات قليلة لتناول الطعام مبيئاً لهم أن طريق الانصراف من باب آخر، ووقف السيافون على شفيرة حفرة داخل القصبة، وأخذوا يتلقون كل من دخل منهم فيقتلون حتى قتل حوالى خمسة آلاف حتى لانت قناة أهل المدينة وخضعوا لسلطانه مدة طويلة.

أما أخطر الثورات التى واجهت الحكم الرضى فهى المعروفة بثورة الربض الغربى عام ٢٠٢ هـ ٨١٧ م.

يرجع السبب فى هذه الثورة إلى ما اتصف به الحكم من حب السيطرة وممارسة شئون الحكم بنفسه مما أغضب فقهاء المدينة الذين فقدوا نفوذهم فتذمروا، وحرکوا الناس ضد الحكم، واستخفوا به إلى درجة التعريض به فى المساجد حتى أصبح الجو مليئاً بغيوم كثيفة وينذر بخطر شديد.

وفى رمضان من سنة ٢٠٢ هـ ٨١٨ م احتك أحد فرسان الأمير ببعض العامة فى الربض الغربى فاشتعلت الفتنة، وهج الناس، وهاجموا قصر الإمارة وتطورت الأمور تطوراً خطيراً.

بذل الحكم جهداً فائقاً فى مقاومة الثوار، وكان رغم خطورة الأمر ثابت الجنان هادئ النفس، حتى أنه تعطر بأغلى قواريره مما أثار عجب خدمه واهتدى الحكم إلى فكرة جريئة قاسية، فأمر قائده عبيد الله بن

عبد الله البلنسى أن يعبر النهر من مخاضه بعيدة وأن يشعل النار فى مساكن الثوار بالريض، وحين رأى الثوار النيران فى منازلهم أسرعوا لانقاذ أهلهم ومساكنهم، وهنا خرج خلفهم الحكم برجاله فأوقعوا بالثوار وقعة شديدة، وقتل منهم خلقاً عظيماً، وأسرف الحكم فى الانتقام حتى أنه صلب أكثر من ثلثمائة رأس فقيه على ضفاف النهر، وأمر بإخراج سكان الريض من الأندلس، وقام بحرث أرض الريض وأبقاها خراباً مدة طويلة.

ونتيجة لكل تلك المشاكل الصعبة فقد قام نصارى الشمال الأندلسي بالإغارة على بلاد المسلمين، فأوغل ألفونسو الثانى، ملك جليقية فى بلاد المسلمين حتى وصل إلى أشبونة، وأوقع فى تلك النواحي خسائر مادية رهيبة مما اضطر الحكم أن يخرج بنفسه غازياً إلى أراضي ألبه والقلاع، وتوغل فيها، وهزم النصارى فى عدة وقائع، وقتل وسبى جمعواً كثيرة. وفى سنة ١٩٥هـ/٨١١م وجه الحكم جيشاً إلى مناطق الشمال الشرقى للأندلس حيث كان الصدام مع بعض حلفاء الفرنجة، وكانت آخر غزوة للحكم فى الشمال فى سنة ٢٠٠هـ/٨١٥م بقيادة عبد الكريم بن عبد الواحد الذى نجح فى هزيمة النصارى فى موقعة شديدة على ضفاف نهر أرون انتهت بهزيمة النصارى، وقتل عدد كبير منهم، ووقع فى الأسر جماعة من أمرائهم وأكابرهم، وارتد النصارى إلى الداخل، واعتصموا بالوهاد والربى، وعاد الحاجب إلى قرطبة ظافراً.

ولم يضيع الفرنجة من أرض غالة الفرصة فقام ملكهم لويس ابن شارلمان بغزو مناطق الشجر الأعلى، وحاصر مدينة طرطوشة فى سنة

١٩٢هـ، وبعث الحكم جيشاً كثيفاً إلى الشمال بقيادة ولده عبد الرحمن وارتد الفرنجة إلى أراضيهم، ثم عادوا إلى حصار طرطوشة في العام التالي بقيادة لويس أيضاً، وعاد المسلمون إلى قتالهم بقيادة عبد الرحمن، ومعه قواد الثغر الأوسط والأعلى، ونشبت بين المسلمين والفرنجة عدة وقائع انتهت بهزيمة الفرنجة، وإنقاذ طرطوشة وذلك في سنة ١٩٣هـ/٨٠٩ م.

كان الأمير الحكم أول من أظهر فخامة الملك بالأندلس، وأنشأ بلاطاً أموياً إسلامياً بكل معانى الكلمة حيث رتب نظمه ورسومه، وأقام له بطانة فخمة، واستكثر من الموالى والحشم، واتخذ الحرس الخاص، واهتم بالصقالية وتربيتهم، واتخاذهم فيما بعد حرساً شخصياً للأمير.

كما كان الحكم خطيباً مفوهاً، وشاعراً كبيراً، ورغم قسوته بل وفظاعته في بعض الأحيان نجد له شعراً رقيقاً جميلاً، ومن هذا الشعر قوله في جاريات له تأبين عليه:

قضب من البان ماست فوق كثبان

ولين عني وقد أزمعن هجرانى

ناشدتهن بحقى فاعتزمن على

العصيان لما خلا منهن عصيانى

ملككني ملكاً ذلت عزائمه

للحب ذل أسير موثق عانى

من لي بمغتصات الروح من بدني

ملككني في الهوى عزي وسلطاني

ويرى الأستاذ محمد عبد الله عنان - رحمه الله - أن عصر الحكم، بالرغم مما غشيه من الاضطرابات والفتن، عصاراً ازدهرت فيه الآداب والعلوم، وظهر فيه عدد جم من أكابر الكتاب والشعراء والعلماء، وكان في مقدمتهم شاعر الحكم الأثير لديه وقطب الشعر في عصره، عباس بن ناصح الثقفى الجزيرى، وغيره كثيرون.

ومرض الحكم الرضى فى أواخر أيامه، ومات فى نهاية عام ٢٠٦هـ

٨٢١م.

عبد الرحمن بن الحكم - الأوسط (٢٠٦-٢٣٨ هـ / ٨٢١-٨٥٢ م):

ولد الأمير عبد الرحمن فى مدينة طليطلة سنة ١٧٦هـ / ٧٩٢م من أم ولد تدعى «حلاوة»، وعنى أبوه بتربيته تربية عالية، وكان الابن عند حسن ظن أبيه فشغف منذ صغره بالأدب والحكمة، ودرس الحديث والفقه، وكان نتاج هذه التربية أن أصبح الأمير وافر الخبرة والكفاية، عالماً بشئون الإدارة، متفهماً لأُمور الدولة، وكان وسطاً بين أبيه الحكم وجده هشام فجمع بين الرفق والقوة، والإنانة والحزم، وصل إلى سدة الحكم وهو فى الحادية والثلاثين من عمره.

الصعوبات التى واجهت عبد الرحمن الأوسط :

إمتدت ولاية الأمير الأوسط إلى فترة طويلة ومن ثم أتيح لهذه الفترة أن تشهد كثيراً من الصعوبات والانجازات، ومن أهم الصعوبات ما يلي:

ثورة الأمير عبد الله البلبسى بن عبد الرحمن الداخل والذى لم تنسه السنوات حلمه فى الجلوس على عرش الإمارة القرطبية، ورغم أن أبناءه

كانوا يشغلون مراكز مرموقة فى البلاط القرطبى ، إلا أن الأمير عبد الله قد تمكن من حشد جيوش كبيرة احتل بها كورة تدمير وأزمع الزحف على قرطبة العاصمة لكنه لم يتمكن من تحقيق انتصارات عسكرية ، وتوسط له بنوه عند عبد الرحمن ليعود عبد الله البلنسى إلى بلنسية حيث مالبث أن أسلم روحه هناك عام ٢٠٨هـ / ٨٢٣م .

تزعمت طليطلة الثورة كما هي العادة بقيادة أحد أبنائها ويدعى هاشم الضراب وذلك عام ١٢٤هـ / ٨٢٩م ، فأرسل لها الأمير حملة بقيادة محمد بن رستم حيث تمكن بعد صعوبات جمة من هزيمة الثوار وقتل هاشم الضراب .

لم تهدأ طليطلة ، وأرسل لها عبد الرحمن جيشاً آخر بقيادة أخيه أمية ابن الحكم - ثم خرج إليهم بنفسه عام ٢٢٠هـ ثم فى العام التالي أرسل حملة بقيادة أخيه الوليد بن الحكم الذى ضرب حولها الحصار الصارم ، واستمر على هذا الحصار حتى جهد أهلها ، وضاقوا ذرعاً بالحصار ، وتمكن الوليد من اقتحام الأسوار وإخضاع المدينة الثائرة وذلك فى رجب ٢٢٢هـ / ٨٣٧م .

كانت مدينة ماردة هى الأخرى معقلاً لعدد من الثورات تزعمها محمود بن عبد الجبار الذى تمكن من بسط سلطانه على باجة ، ولما فشل فى مواجهة ضغوط الجيوش الأموية هرب محمود وأخته إلى جليقة مستجيراً بملكها ألفونسو الثانى الذى رحب به وأكرمه ، ثم حدث خلاف بينهما أدى إلى القتال بين الثائر وحليفه انتهى بمقتل محمود وأسر أهله وأصحابه .

وهناك ثورة داخلية أخرى تزعمها موسى بن موسى بن قسى والى تطيلة من أعمال الثغر الأعلى حيث خرج عن الطاعة وتحالف مع غرسية أمير مملكة نافار وتمكن هؤلاء من الإيقاع بجند الأمير، وعاثا خرابا فى أنحاء الثغر الأعلى وذلك فى سنة ٢٢٦هـ / ٨٤١م مما دفع بعبد الرحمن الأوسط إلى مهاجمة بلاد البشكنس، والتوغل فيها، وسبى كثير من أهلها. واسمرت ثورات بنى قسى فى الشمال الشرقى الأندلسى سنوات طوال رغم الهزائم القاسية التى ألحقها بهم عبد الرحمن الأوسط ويحلفائهم النافاريين .

تمرد النصارى فى قرطبة :

واجهت الأندلس على عهد عبد الرحمن الأوسط مشكلة عويصة تتمثل فى تطرف عدد من نصارى قرطبة تطرفاً أعمى ضد الإسلام والمسلمين، وجهروا بكراهيتهم للإسلام ونبه عليه الصلاة والسلام، وقاموا علناً بسبب رسول الله عليه السلام وشتم الإسلام عمداً وعلناً أمام المسجد الجامع وأمام القاضي ونجم عن ذلك فتنة عمياء فى مدينة قرطبة.

لم يكن أمام القضاة المسلمين من سبيل إلا تطبيق الشرع ضد هؤلاء المتطرفين وحكموا بإعدامهم، مما زاد فى أعداد الناقمين من النصارى وتصوروا أن فى قيامهم بسب الرسول والإسلام شجاعة وأن فى تعرضهم للموت استشهاداً، وشجعهم القساوسة على ذلك، واشتملت أعدادهم على بعض الفتيات والنساء .

واجه الأمير عبد الرحمن الأوسط بأن دعا زعماء النصارى لمعالجة هذا الموضوع، ف عقدوا مؤتمراً سنة ٢٣٨هـ / ٨٥٢م قرروا فيه رفض هذه الأعمال، ونصحوا رعاياهم بعدم الرضى عنها والإقلاع عن فعلها، وظلت هذه المشكلة قائمة إلى أن تلاشت تدريجياً، وانتهت تماماً على أيام الأمير محمد بن عبد الرحمن. وكم كانت هذه الحركة غريبة ومتناقضة مع روح التسامح التى سادت العالم الإسلامى وتمتع بها كثيراً كل من النصارى واليهود وغيرهم من أهل الذمة.

جهاد عبد الرحمن ضد الممالك النصرانية شمال الأندلس:

اهتم الأمير مبكراً بالجهاد ضد نصارى الشمال فأرسل حملة فى صيف ٢٠٨هـ / ٨٢٣م بقيادة الحاجب عبد الكريم إلى ألبه والقلاع لتأديب ألفونسو الثانى ملك جليقية، وتمكنت الجيوش الإسلامية من هزيمة القوات النصرانية فى أكثر من موقعة، وأجبرتهم على دفع الجزية ، وعادت الجيوش الإسلامية إلى قرطبة مظفرة، ومالبث القائد أن أسلم الروح عام ٢٠٩هـ / ٨٢٤م وفقد الإسلام والمسلمين قائداً عسكرياً محنكاً.

شغلت الثورات الداخلية عبد الرحمن الأوسط عدة سنوات لكنه عاد إلى مواصلة الجهاد وإرسال الحملات إلى الشمال وإلى أطراف الشجر الأعلى، وقد تولى بنفسه صائفة ٢٢٥هـ / ٨٤٠م وكذلك فى سنة ٢٢٧هـ / ٨٤٢م، وفى عام ٢٢٨هـ خرج بنفسه زاحفاً على بلاد البشكنس حيث التقى مع ملكها عرسية فهزمه هزيمة شديدة، وتمكن عبد الرحمن من بلادهم فأتخن فيها وأخربها، واضطروهم إلى طلب الصلح

والأمان وظلت غزوات عبد الرحمن وجيوشه إلى جميع مناطق الشمال الأسباني، طيلة عهده، وتمكنت هذه الحملات من اقرار سلطان المسلمين على هذه الأجزاء.

الصراع مع الفرنجة :

ظل الفرنجة على سياستهم فى التدخل فى شئون الأمة الإسلامية فى الأندلس، وخاصة فى مناطق الشمال الشرقى وحول مدينة برشلونه، ولقد هاجم الفرنجة مناطق البشكنس فى عام ٢٠٩هـ / ٨٢٤ م مما دعا إلى التحالف بين البشكنس والمسلمين حيث تمكنوا من إيقاع هزيمة قاسية بالفرنجة فى أحواز مدينة بنبلونة فى سفح جبل البرنيه عند باب شيزار، وهو نفس المكان الذى نكبت فيه جيوش شارلمان من قبل.

اتخذ الصراع مع الفرنجة بعد ذلك طابعاً بحرياً حيث أصبح للمسلمين أسطولاً يغير على شواطئ فرنسا الجنوبية ويلحق بها الأذى.

الصراع مع النورمان :

تعرضت بلاد الأندلس على عهد عبد الرحمن الأوسط لغارات غير متوقعة اكتسحت شواطئها الغربية وجاءتها فجأة من المحيط الأطلنطى، قامت بها جماعات غير منظمة أطلق عليهم المؤرخون المسلمون اسم «المجوس أو «الأردمانيون»، جاءت إلى شواطئ الأندلس فى مراكب ذات حجم صغير.

وأهم تلك العمليات النورماندية هى التى قاموا بها على شواطئ مدينة أشبونة فى عام ٢٢٩هـ / ٨٤٤ م حيث تصدى لهم عامل المدينة

وهب الله بن حزام والذي كتب بذلك إلى الأمير عبد الرحمن الأوسط، ثم اتجه الأوردمانيون إلى الجنوب حيث مصب نهر الوادي الكبير فدخلوا فيه بمراكبهم ووصلوا إلى أشبيلية فدمروها تماماً واستولوا عليها، ومن أشبيلية نزلوا إلى البر وبدأوا في الاستعدادات لغزو العاصمة الأندلسية قرطبة، وذلك في عام ٢٣٠ هـ .

أسرع عبد الرحمن الأوسط بإرسال الجيوش إلى أشبيلية ولكي تتصدى لتلك الغارات المفاجئة على القرى والبلاد الواقعة على ضفاف نهر الوادي الكبير ونجحت الجيوش الإسلامية في مطاردة الغزاة، وأنزلت بهم هزيمة مروعة عند قرية طليباطة، أدت إلى فرار النورمان بعد أن خلفوا أعداد كبيرة من القتلى والأسرى، ومع ذلك لم ينته خطر هؤلاء على الأندلس ولذلك كان على الأمويين في الأندلس بذل الجهود المناسبة لحماية الثغور الغربية لمنع تكرار هذه الغارات المدمرة- وتحملت هذه الجهود في إقامة سلسلة من الحصون والقلاع على مصبات الأنهار، والاهتمام بالأسطول وإيجاد قطع منه في المناطق الغربية- ويذكر ابن حيان بأن عبد الملك بن حبيب- عالم الأندلس- قد كتب إلى الأمير عبد الرحمن بضرورة تحصين أشبيلية، مطالباً إياه ببناء سور المدينة وأن ذلك أوكد من الاهتمام بزيادة المسجد الجامع في مدينة قرطبة فعمل برأيه في بناء سور أشبيلية ولم يثن ذلك عزمه عن بنيان الزيادة في المسجد، فأعطى كلاً منهما بقسطه من ارهاق العزيمة والسخو بالنفقة إلى أن كملا معا كما أراداه .

العلاقات الدبلوماسية لعبد الرحمن الأوسط :

كانت الحروب مع تلك الجماعات المتنوعة من الفرنجة ودول الشمال الأندلسى والنورمان حافزاً لعبد الرحمن الأوسط لانتهاج دبلوماسية تعزز أمن بلاده ووضعها بين القوى العالمية فى ذلك الوقت. وبدأت هذه الإتصالات السياسية بايفاد السفير العربى الفذ الشاعر يحيى بن الحكم الغزال لزيارة مملكة النورمان وأرسل معه شخصاً يدعى يحيى بن حبيب ورحل الغزال إلى بلاد النورمان فى رحلة أسهبت كتب الأدب فى وصف ما لقبه السفير من ترحيب، والعلاقات التى نشأت بينه وبين ملك النورمان وزوجته والخطاب الذى أرسله ملك النورمان إلى ملوك جليقية توصية بالسفير العربى المسلم يحيى بن الحكم الغزال .

وفى سنة ٢٢٥هـ / ٨٤٠ م وفد على قرطبة سفير من قبل الإمبراطور البيزنطى «توفلوس» ومعه كتاب وهدية فخمة، فاستقبله عبد الرحمن بحفاوة، وقد رد الأمير على السفارة البيزنطية بأن أوفد إليه صديقه وسفيره يحيى بن الحكم الغزال إلى القسطنطينية حاملاً رسالة وهدية إلى الإمبراطور، ولقى الحكم فى هذه العاصمة ترحيباً كبيراً، وأدى الغزال سفارته على أحسن ما يكون ثم عاد إلى قرطبة بعد عدة أشهر .

شهدت بلاد الأندلس خلال هذا العصر تطوراً حضارياً كبيراً ساهمت فيه المؤثرات الحضارية العراقية، فأنشأ الناس القصور الجميلة وأثشوها بفاخر الأثاث والمتاع، ووفدت على الأندلس طرائف الجواهر والحلى والآنية والرياش وكانت بغداد مصدراً مهماً لتزويد الأندلس بأغلى

الأصناف وأعجبها، كما وفدت على الأندلس المغنيات والمعلمات والجواري الشرقيات، وسادت موجة من الترف، وأخذت قرطبة فى التجمل حتى غدت أجمل مدائن غرب العالم الإسلامى .

اهتم الأمير عبد الرحمن الأوسط بالمنشآت والمباني، ومن أهم أعماله الزيادة فى المسجد الجامع حيث أضاف إليه سبع بلاطات من ناحية الجنوب، كما نقل محراب المسجد إلى الإضافة التى بناها، كما أنه رفع سقف المسجد إلى ارتفاع مناسب حتى غدا المسجد بعمارته نموذجاً رائعاً فريداً وإلى جانب مسجد قرطبة بنى الأمير عدة مساجد فى أنحاء البلاد ومنها مسجد عديس فى أشبيلية ويجمع المؤرخون على أن البلاط الأموى فى قرطبة قد وصل إلى درجة لم تسبق من البهاء والروعة، وبدت الطبقة العربية الراقية فى أبعد مظاهرها، وسطعت الفروسية الأندلسية، وتجلت خلالها البهرة حتى غدت مثلاً يحتذى فى مجتمعات العصور الوسطى .

ومن أهم التنظيمات الإدارية التى اهتم بها عبد الرحمن الأوسط خطة الوزارة والوزراء حيث جعل لهم بيتاً ضمن قصر الإمارة يجلسون فيه ويستدعيهم الأمير كلما احتاج لمشورتهم، كما نظم أرزاقهم والتى قدرت بـ ٣٥ ديناراً فى الشهر. وكان من وزرائه عدة من أعظم وألمع رجالات عصره مثل الحاجب عبد الكريم وهاشم بن عبد العزيز، وعبد الواحد بن يزيد الاسكندراني .

وإلى جانب الوزراء والقادة حفل عصر الأمير عبد الرحمن الأوسط بمجموعة من كبار الفقهاء والعلماء منهم عبد الرحمن بن حبيب، وعبد

الأعلى بن وهب، وعيسى بن دينار وبقي بن مخلد، ومحمد بن وضاح
ويحيى بن يحيى الليثي والذي عرف باسم عاقل الأندلس أسماه بذلك
الإمام مالك بن أنس رضى الله عنه.

ومن الأسماء التى لمعت فى عصر عبد الرحمن الأوسط أبو الحسن
على بن نافع الملقب بزرياب، وكان مغنياً تربى فى بلاط هارون الرشيد
على أيدي اسحق الموصلى ثم خرج إلى الأندلس إبان الفتنة، ولقى هناك
إكراماً لا مثيل له، ولقد رد زرياب إلى الأندلسيين جميلهم، وكان له دور
فى الرقى بالذوق الفنى والحضارى للأندلسيين.

وبالإضافة إلى يحيى بن الحكم الغزال، وعباس بن فرناس نشير إلى
الأسقف قومس بن أنطونيان عامل أهل الذمة، وكان أديباً بارعاً، وكان
مقتدراً مما يدل على تمتع أهل الذمة بالرعاية وتضلّعهم فى اللغة العربية
وآدابها.

واستكثر عبد الرحمن من الجوارى الحسان، وكان كلفاً شديداً الشغف
بهن، واجتمعت لديه مجموعة منهن، واشتهرت بينهن طروب أم الأمير
عبد الله التى أصبح لها نفوذ شديد فى تسيير الأمور حتى وصل بها
الطموح إلى قتل الأمير نفسه وتولية ابنها مكانه، وعهدت إلى الفتى
نصر صاحب النفوذ القوى فى البلاط، لكن الله سلم ونجا الأمير ومع
ذلك لم يتغير من قبل جاريته، وهو القائل فيها:

إذا ما بدت شمس النهار طالعة ذكرتنى طروباً

وكان عبد الرحمن أديباً حسن الثقيف، وكاتباً بليغ البيان عالماً
بالشريعة والحكمة، مجيداً للنظم، نصيراً للعلوم والآداب، اعتبره

المستشرقون بسجاياه وطباعه، ووصف بعضهم عصره بالسلام الطويل والإزدهار العظيم. وأوردت كتب الأدب الأندلسى نماذج طيبة من شعره .

توفى الأمير عبد الرحمن الأوسط فى ربيع الآخر من سنة ٢٣٨هـ/سبتمبر ٨٥٢م وخلفه من بعده ابنه الأمير محمد.

الأمير محمد بن عبد الرحمن الأوسط ٢٣٨-٢٧٣هـ-٨٥٢-٨٨٦م:

تجمع المصادر التاريخية على ما تمتع به الأمير محمد من سجايا طيبة يجلها ابن القوطية بقوله أنه كان من أهل الأناة، وقلة العجلة، والتنزيه عن العقوبة، مكرماً لأعلام الناس من أهل العلم والموالى، والأجناد، متخيراً لعماله...، ولذلك رشحه أبوه للإمارة من بعده رغم أنه لم يكن أكبر أبنائه.

ولقد واجهت الأمير محمد منذ بداية ولايته مشاكل كبيرة على الرغم من الهدوء الذى ساد بلاد الأندلس فى أواخر أيام أبيه، فثار أهل طليطلة كالعادة، وأسروا عامل الأمير عندهم، واستعانوا بالنصارى واستمرت ثورة المدينة سنوات طويلة يتبادلون النصر والهزيمة مع جند الأمير حتى انتهى الأمر بتمكن الأمير منهم وهدم أسوار المدينة وحصونها وأصاب أهلها الكثير من المصائب.

كما تحركت الثورة فى الثغر الأعلى وتزعّمها بنو قسى الذين ظلوا ردحاً طويلاً من الزمن يحاربون إمارة قرطبة حيناً ويصالحونها حيناً آخر ويستمدون كثيراً من العون من جيرانهم نصارى الممالك الشمالية ولم

يقتصر الأمر على هذين الإقليمين، لكن غرب الأندلس شارك في الثورة والتمرد، وظهر عبد الرحمن بن مروان الجليقي وسعدون السرنباقي وأعانهما ملك جليقية وكانت هذه البلاد شوكة مؤلمة فشل الأمير محمد في إخماد ثوراتها حتى انتهى به الأمر أن ترك ابن مروان حاكماً مستقلاً عليها.

وأخطر هذه الثورات وحركات التمرد الداخلية هي الثورة التي نشبت في إقليم رية في حدود ٢٦٥هـ/٨٧٨م . وتزعّمها عمرو بن حفصون واتخذ من حصن بويشتر شمال شرقي رندة معقلاً، وأرسل إليه الأمير محمد قواته بقيادة وزيره هاشم بن عبد العزيز، وظل الأمر يتراوح بين الصلح حيناً والتمرد حيناً آخر.

وفي أيام الأمير محمد عد النورمانديون لتهديد شواطئ الأندلس لكن غاراتهم هذه المرة لم تكن مفاجأة مثل الغارة الأولى، لأنهم حينما وصلوا إلى الشواطئ الأندلسية وجدوها محترزة، وبها الأساطيل وقد أخذت أهميتها، فلم يتمكن النورمان من غزو اشبونة أو أشبيلية أو أية مدينة قوية أخرى، فعمدوا على الإغارة على بلاد صغيرة قريبة من الساحل، وتعرضوا عند «باجة» لهزيمة ساحقة ثم انحدروا جنوباً إلى السواحل الجنوبية، وبعض سواحل بلاد المغرب، واتجهوا بعد ذلك إلى السواحل الشرقية المطلة على البحر المتوسط، وحيثما يسّسوا من القيام بعمل كبير ضد البلاد الإسلامية رحلوا إلى الشمال وهاجموا بنبلونة عاصمة مملكة نافار، وأسروا ملكها، ولم يردوه إلا بعد دفع فدية كبيرة .

لم يهمل الأمير محمد أمر ممالك نصارى شمال الأندلس الذين بادروهم بالصوائف التى اتجهت إلى بلاد ألبه والقلاع وكذلك إلى مملكة نافار، وقاد جيوش الإمارة الأندلسية أبناء الأمير محمد عبد الرحمن والمنذر، وقواده عبد الملك بن العباس القرشى وهاشم بن عبد العزيز. وكللت الكثير من حملاته فى هذه الأنحاء بالنجاح ولم يمنعه من إيقاف هذه الممالك عند حدها إلا كثرة الثورات الداخلية والتى يرى غالبية المؤرخين أنها قد بدأت تنتشر بشكل مزعج، ويعد النصف الثانى من ولاية الأمير محمد وحتى نهاية حكم ابنه الأمير عبد الله فترة ضعف وانحدار حتى سميت بعصر الطوائف الأول دلالة على شدة الضعف التى إنتابت الإمارة الأموية وكثرة الثورات وحركات التحرر التى عصفت بمعظم أجزاء الأندلس حتى لم يعد لسلطان بنى أمية نفوذ إلا على إقليم قرطبة فقط.

ومع كل تلك الظروف الصعبة فقد تمتع الأمير محمد بخلال باهرة أهلته لأن يكون من خيرة أمراء بنى أمية، وأوفرهم ذكاء وفطنة، قال عنه الرازى بأنه له فى سلطانه الآثار الجميلة، والآيات الجزيلة، والفتوح العظيمة، والعناية بمصالح المسلمين، والتهمم بثغورهم، والضبط لأطرافهم والتوجيه لمصالحهم. أنفق عمره الطويل فى غزوات متعاقبة، وكفاح مستمر محاولاً الحفاظ على سلطان بنى أمية، وحماية سلطان المسلمين فى الأندلس من الانهيار، وكان يعشق الجهاد والكفاح، واهتم بأمر الجيش والأسطول وعني الأمير بتحسين أطراف الثغور، وأقام عدة من المحلات والقلاع الدفاعية، وفى عهده سار على نفس النظم الإدارية التى

كانت على أيام أبيه، واستعان بنفس الرجال الذين عاصروا والده، وأقام علاقات سياسية طيبة مع بلاد المغرب.

وعلى الرغم من أن الأندلس قد ماجت بالثورات والفتن إلا أن الأمير لم يهمل القيام بالكثير من المنشآت العامة وأهمها الزيادة في المسجد الجامع وأقام به مقصورة جديدة، وأصلح الجناح القديم من المسجد، كما أصلح جامع استجة، وجامع شذونة، ومساجد عديدة أخرى في مختلف الأنحاء كما أنشأ الأمير محمد زيادات كثيرة بقصر الإمارة وملحقاته إمتازت بالجمال والأناقة، وعنى بتجديد منية الرصافة التي أنشأها الداخل وغير ذلك من الأعمال الكثيرة.

شهد عصر الأمير محمد مجموعة هائلة متميزة من العلماء والفقهاء الذين تمتعوا بعطفه وعنايته، ومن أشهر هؤلاء الذين وجدوا عنده الرعاية والحماية الفعلية بقي بن مخلد الذي تعرض للاضطهاد من قبل فقهاء المدينة، وكادوا يفتكون به لولا رعاية الأمير، وكذلك الفقيه محمد بن عبد السلام الخشني الذي سجنه صاحب المدينة وأطلقه الأمير.

توفي الأمير محمد في عام ٢٧٣ هـ وجيوشه محاصرة لابن حفصون بقيادة ابنه الأمير المنذر الذي سارع برفع الحصار والعودة إلى قرطبة.

الأمير المنذر بن محمد (٢٧٣ هـ - ٢٧٥ هـ / ٨٨٦ - ٨٨٨ م):

كان المنذر ممن عرف منذ بدايات نضوجه بالحزم والصرامة، وبقوة الإرادة وقف إلى جوار والده، وقاد جيوشه، وساعده في مقارعة المخالفين حتي غدا الرجل الأول بعد والده، ومن ثم آلت إليه الإمارة رغم أنه كان

بعيداً عن العاصمة، ولم ينازعه فى ولاية الأمر أحد من اخوته رغم كثرتهم.

بدأ الأمير المنذر بأن أقر وزراء أبيه على خططهم، واستعمل هاشم بن عبد العزيز حاجباً له، واتخذ مجموعة أخرى من التدابير لإصلاح الوضع السياسى والإدارى للبلاد ولكن الأمور فى الأندلس كانت قد بدأت فى التغير بصورة شديدة، حيث أن موت الأمير محمد أزال ستر الحرمة، وخرقت هيبة الإمارة، وهب الأمير المنذر لمواجهة نيران الفتنة.

كانت فتنة ابن حفصون هى أخطر الثورات التى وجه الأمير المنذر قوته للقضاء عليها، وخاصة أن ابن حفصون استثمر وفاة الأمير محمد ووسع من نفوذه حتى كانت له حامية فى قبره جنوبى قرطبة والبييرة ومدينة باغة وهى كلها مناطق قريبة من العاصمة الأندلسية، وتعنى شدة الخطورة التى يمثلها عمر بن حفصون، ولهذا كله نظم الأمير المنذر الجيوش الأندلسية وخرج لقيادتها بنفسه، ونجح فى تقليص أظافر ابن حفصون فاسترد سيادة الإمارة الأموية على تلك الأقاليم، كما استعاد المراكز الحيوية فى الطريق إلى معقل ابن حفصون، ثم خرج فى عام ٢٧٤هـ ٨٨٧م واتجه بالجيش مباشرة إلى بيشتر وحاصر ابن حفصون، واستولى على مجموعة كبيرة من الحصون مستنزلاً مجموعة من الثائرين الشايعين لابن حفصون حتى اضطر الثائر للتظاهر بالخضوع والإذعان، قابلاً بالاستسلام على شرط أن يسمح له ولأولاده بالعيش فى مدينة قرطبة، وقبل الأمير المنذر منه ذلك، وقدم له مائة بغل لحمله وأهله وأمتعته إلى

قرطبة، وخفف الأمير من حصاره، ولكن الثائر الخائن انتهز الفرصة وهرب بما معه إلى ببشتر نفسها، وغضب الأمير لنكث العهد، وعاد إلى تجديد الحصار، وأصر هذه المرة على ضرورة استئزال الثائر دون أية شروط، لكن الأمير أصيب فى ذلك الحين بمرض عضال وتردت صحته، ثم ما لبث أن أدركته الوفاة فى شهر صفر من عام ٢٧٥هـ / ٨٨٨م بعد ما يقرب من عامين فقط من إمارته لم يدرك فيهما لقصر مدته وتقلص أيامه، رتق ما كان قد انفتق من الملك مع عزم منه فى ذلك وحدة .

وكانت وفاة الأمير المفاجئة مثاراً لجدل طويل حول أسباب الوفاة إلى درجة إتهام أخيه عبد الله بالاشتراك فى مؤامرة هدفت إلى التخلص من الأمير المنذر للوصول إلى الحكم.

الأمير عبد الله بن محمد (٢٧٥-٣٠٠هـ / ٨٨٨-٩١٢م):

كان الأمير عبد الله من أبرز أبناء الأمير محمد إلى جانب أخيه المنذر، وتميز دائماً بحبه للعلم وللعلماء، وكان مجلسه من أحفل المجالس بأهل العلم والمعرفة، وأجمعها لأرباب الأدب، وكان يحرص على مجالسة النابهين، ويحاورهم فى كثير من الفنون، وقرب إليه بعض من اشتهروا بالعلم والأدب. وجعلهم من خاصته. وبالإضافة إلى ذلك شارك الأمير مع والده وأخيه فى بعض الأنشطة الحربية، وقيادة الجيوش وخاصة فى مناطق غرب الأندلس، كما تولى إمارة كورة شذونة لعدة سنوات.

وزادت مكانة الأمير عبد الله فى عهد أخيه المنذر زيادة كبيرة، ورغم أن المنذر كان يحب جميع أخوته، ويدنى مجالسهم، ويكرمهم ويصلهم،

إلا أنه كان يؤثر أخاه عبد الله من بينهم، ويوقره حتى أنه أوكل إليه إدارة الدولة أثناء خروجه لمحاربة حفصون، ولهذه المكانة لم يتردد الجند فى استدعائه من قرطبة إلى حيث يحاصر الجيش ابن حفصون عند وفاة الأمير المنذر.

وبولاية الأمير عبد الله انفتح باب الشقاق فى الأندلس على مصراعيه، وماجت الفتنة فى كل أنحاء البلاد حتى لم يعد للإمارة القرطبية من سيادة إلا على العاصمة وأحوازها تقريباً.

وكان الأمير عبد الله بارعاً فى التعامل مع هذه الثورات، هادئاً ثابتاً حرص باستمرار على تأكيد شرعية وحق قرطبة والأسرة الأموية فى طاعة حكام الإقاليم المتمردة.

فبالنسبة لابن حفصون لم يتوان الأمير من التصدى له بكل قواه ورغم أنه لم ينجح فى القضاء عليه رغم سنوات حكمه الطوال، إلا أنه نجح فى إيقاع الهزيمة بجنوده أكثر من مرة، واستنزاف قواه وإضعافه. وأمضى الأمير عبد الله حكمه كله فى حروب متصلة مع الثائرين فى كافة نواحي الأندلس، وساعده على ذلك وجود عدد من القادة البارزين، وتجمع المصادر التاريخية على نجاح الأمير عبد الله فى سياسته، وأن الأمور قد بدأت فى الصدور فى أواخر أيامه وعد ذلك تمهيداً للقضاء عليها تماماً فى عهد خلفه الأمير عبد الرحمن الناصر.

وأهم ما تميز به عهد الأمير عبد الله هو اهتمامه بالعلم والعلماء، ووجود جماعة من فحلائهم فى بلاطه وأهمهم الفقيه بقى بن مخلد والأديب ابن عبد ربه .

عصر الخلافة فى الأندلس

الأمير عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله (الناصر) (٣٠٠-٣٥٠هـ/
٩١٢-٩٦١م):

لم يخل عهد الأمراء الأمويين فى الأندلس من المتاعب فى أى فترة من فتراته ولم تكن السلطة إلا عبئاً ثقيلاً على من يتولاها ويرجع ذلك إلى عاملين أساسيين أولهما تنوع العناصر المشكلة للمجتمع الأندلسي، وهى عناصر أعوزها الإنسجام وسادها التنافر وعدم الوئام، والثاني كثرة الأعداء الخارجين من الناقمين علي بنى أمية دولتهم الأندلسية، وارتبط الهدوء والسكينة فى الأندلس بشخص الأمير القائم على الأمر، وكان عبد الرحمن الأوسط آخر هؤلاء الأمراء العظام، وكان طبيعياً أن تشهد البلاد كثيراً من الثورات منذ عهد الأمير محمد حتي تصل إلى اسوأ فتراتها على عهد الأمير عبد الله بن محمد.

وتركت هذه الأوضاع بصماتها على الأسرة الأموية التى لم تسلم هى الأخرى من أخطار الانقسامات والطموحات الشخصية التى أودت بحياة بعض أفرادها، ومن هؤلاء ابني الأمير عبد الله نفسه الأمير محمد أكبر أبنائه والذي انتهى الأمر بمقتله بتحريض من أخيه الأمير المطرف والذي ما لبث أن شرب من نفس الكأس وذاق الموت بتدبير من والده.

ترك الأمير محمد بن عبد الله طفلاً رضيعاً هو عبد الرحمن فقام الأمير عبد الله بالعناية به وتربيته وتنشئته حتى غدا فتى الإمارة المرتقب وبالفعل حينما أدركت الوفاة الأمير عبد الله فى سنة ٣٠٠هـ/
٩١٢م يختلف أحد فى ولاية حفيده عبد الرحمن بن محمد بلاد

الأندلس، وهكذا انتقلت السلطة إلى هذا الشاب وسط ظروف سياسية داخلية وخارجية غير مواتية، وكان أول من بايعه أعمامه من أولاد الأمير عبد الله وهم: أبان، والعاصي، وعبد الرحمن، ومحمد، وأحمد، فقد وصلوا وعليهم الأردية والظواهر البيض بزي الحزن، وتلاهم أخوة عده وهم: العاصي، وسليمان، وسعيد، وأحمد، وناب الأمير أحمد عنهم في الكلام فبايعه وأثنى عليه وقال: واللّه لقد اختارك الله على علم للخاص منا والعام. ولقد كنت انتظر هذا من نعمة الله علينا، فأسأل الله إبزاغ الشكر، وتقام النعمة والهام الحمد، وتتابع بعد ذلك رجالات قريش وأهل البيوتات ثم رجال الدولة .

ولد الأمير عبد الرحمن في حدود عام ٢٧٨هـ / ٨٨٦م، ولذلك كانت سبه عندما تولى الإمارة في الثانية والعشرين من عمره، واستبشر الناس به خيراً، وكانوا قد ملوا الشقاق والفقرة، وأنشد ابن عبد ربه قائلاً:

بدا الهلال جديداً والملك فمض جديداً
يا نعمة الله زدي ما كان فيك مزيد
ان كان للصوم فطر فأنت للدهر عيد

السياسة الداخلية للأمير عبد الرحمن الناصر:

بدأ عبد الرحمن بالاستعداد لإعادة توحيد البلاد، وإحياء مجد السلطة المركزية في قرطبة، وعمد إلى سياسة رائعة في هذا المجال حيث قدم الوعد على الوعيد وبسط يده لكل من ثاب إلى الطاعة وشرع سيفه ضد كل من ركن إلى المعصية وشرع بنفسه في تنفيذ سياسته في عزم

وشدة واضحين، فأنفذ الكتب إلى جميع العمال بالأندلس بطلب الطاعة والإذعان، كما أرسل أمناه إلى البلاد لأخذ البيعة، وجاءته الردود مبشرة من بعض المنتزين ومنهم صاحب سرقسطة وبعض الأطراف الأخرى، ثم جرد الأمير جيشاً قوياً خرج على رأسه في غزوة عرفت بغزوة المتتلون افتتح فيها سبعين حصناً قوياً، واشتبك مع أنصار ابن حفصون، وعاد إلى قرطبة منتصراً، ويصف الشاعر الكبير ابن عبد ربه هذه الغزوة بقوله:

في نصف شهر تركت الأرض ساكنة

من بعد ما كان فيها الطير قد ماجا

وفى قصيدة أخرى يقول:

في غزوة مائتا حصن ظفرت بها

في كل حصن غزاة للعناجيج

ما كان منك سليمان ليدركه

والمبتني سد يأجوج ومأجوج

اتجه عبد الرحمن إلى أشبيلية- كبرى الحواضر الأندلسية- وكانت

متمردة تحت قيادة بنى الحجاج وزعيمهم عبد الرحمن بن إبراهيم بن الحجاج، واستفاد من الشقاق الذي وقع بين أفراد هذه الأسرة وتمكن من إعادة المدينة إلى كنف الدولة الأندلسية مما أعطى للأمير عبد الرحمن دفعة قوية ودعامة ساندته في مسيرته الصعبة .

مما لاشك فيه أن أصعب العقبات أمام السلطة الأموية تمثلت في ثورة ابن حفصون وقلعة ببشتر الحصينة، ولذلك وجه عبد الرحمن جهوده للفضاء على هذه الثورة قبل أى شئ آخر.

لقد عظم أمر ابن حفصون في عهد الأمير عبد الله، واستفحل أمره واشتد خطره واتسعت رقعة مملكته، ثم أرتد عن الإسلام، واعتنق النصرانية، حتى يجتذب إليه طوائف المستعربين فى أسبانيا الإسلامية، وإن جاء هذا القرار بنتائج وخيمة حيث استقبحه المسلمون ودفعهم إلى الانفضاخ من حوله، وبدت نهايته، وضعف أمره حتي قيل إنه أذعن للأمير عبد الرحمن الناصر- وجاءت الرياح الطيبة للأمير بوفاة ابن حفصون عام ٣٠٣هـ / ٢٩١٥، وتولى ابنه جعفر مكان أبيه وظل على عناده وقرده.

وفى سنة ٣٠٦هـ / ٩١٨م أرسل الناصر حملة قوية استولت على بعض الحصون، وقتل أبناء عمر بن حفصون، سليمان، وجعفر ثم حفص- وفى سنة ٣١٥هـ / ٩٢٧م خرج الناصر بنفسه لحصار قلعة ببشتر حيث تمكن من الاستيلاء عليها وهدم أسوارها، وكشف عن جثة عمر بن حفصون وصلبها، وتوجه بعد ذلك إلى بلاد غرب الأندلس فحاصر بطليوس فافتتحها في عام ٣١٨هـ / ٩٣٠- ثم باجة وما حولها من حصون.

وهكذا استطاع عبد الرحمن الناصر أن يسحق حركات التمرد في جميع أنحاء الأندلس وأن ييسط عليها سلطان الدولة الأموية .

السياسة الخارجية لعبد الرحمن الناصر :

كان الأمير عبد الرحمن واسع الأفق، مدركاً للأخطار الخارجية المحيطة بدولة الأمويين الإسلامية في الأندلس، ولقد تمثلت هذه الأخطار في عدة جبهات هي الممالك النصرانية شمال الأندلس، والغارات النورماندية، وبروز دولة الفاطميين الشيعة في بلاد المغرب.

لم يتوان الأمير عبد الرحمن الناصر، اعتباراً من الأيام الأولى لتوليته سدة الحكم في قرطبة، عن التصدي لأعدائه الخارجيين، فعمل على تجهيز جيش قوى، مطيعاً للأمير بصورة مطلقة، اختيرت معظم عناصره من المماليك الصقلية المتفانين في حرس الخليفة.

ومما لاشك فيه أن ممالك الشمال النصرانية كانت قد استفادت من حالة الضعف التي عايشتها بلاد الأندلس إبان النصف الثاني من القرن الثالث الهجري كما أنها استغلت حالة التمزق التي ألمت بالبلاد، وكذلك التناقضات التي ظهرت بين حكام الأقاليم لكي تتوسع هذه الممالك المسيحية على حساب المسلمين وقام الملك الفونسو الثالث الملقب بالكبير بتوسيع حدود مملكة أشتورس جنوباً، حتى استولى على شمال البرتغال الحالية، ونقل عاصمته إلى ليون، وواصل هجومه على بلاد المسلمين حتى استولى على مدينة «قلمرية» في البرتغال الحالية، كما استولى على اسبرقة، وأماية، وسمورة، واسكن هذه البلاد أعداداً كبيرة من المستعربين المهاجرين من بلاد المسلمين في الأندلس.

كما استفاد من حالة التمزق في الأندلس، حكام بنبلونة، وقاموا

بمعاونة بعض حكام الثغر الأعلى بالتوسع نحو الجنوب، وتهديد المعازل الإسلامية في تطيلة وغيرها، كما قام حكام إقليم الثغر القوطي بالتوسع أيضاً على حساب المسلمين في منطقة الشمال الشرقي للأندلس.

وحين تولي عبد الرحمن الثالث الحكم كان على رأس مملكة ليون راميرو الثاني وكان واسع النشاط، كبير الطموح - فهاجم مدينة يابرة، وهزمها، واستولى عليها موقعاً بأهلها مذبحة مروعة وذلك في حدود عام ٣٠٢ هـ / ٩١٤ م - ثم هاجم مدينة ماردة ونهب ما حولها، ودخل حصن الحنش وقتل به ألوف المسلمين.

انزعج عبد الرحمن الثالث لهذه التطورات الخطيرة - وسارع بإرسال قوة كبيرة علي رأسها قائد الأندلس الفذ أحمد بن محمد بن أبي عبده لمواجهة أردونيو لكنه هزم وأسر وتعرض جيشه لمأساة كبيرة.

كانت هذه الهزيمة سبباً في جراءة الممالك النصرانية على بلاد المسلمين في الأندلس فنسقت فيما بينها وهاجمت مدناً أندلسية قوية، كما أنها أزعجت عبد الرحمن الناصر، ونبهته إلى خطورة الوضع وأخذ الأهبة لمواجهة.

أرسل عبد الرحمن الثالث جيشاً قوياً عام ٣٠٦ هـ / ٩١٩ م بقيادة بدر بن أحمد لملاقاة أردونيو الثاني - وتمكن الجيش الإسلامي من تحقيق انتصار كبير في معركة بالقرب من بلدة تسمى «موتونيا»، كما أعقبه في ٣٠٧ هـ / ٩٢٠ م بجيش آخر بقيادة اسحق بن محمد القرشي فاستعاد قلعة غزماج، ثم خرج بنفسه سنة ٣٠٨ هـ / ٩٢٠ م على رأس

جيش كبير، واتجه إلى جليقية ونافار- فهدم الكثير من الحصون، وحقق نصراً رائعاً على تحالف ممالك النصارى الشمالية، وواصل الناصر بنفسه ويقواده الحملات المتتالية على تلك الممالك حتى أجبرها على الانكماش واستعداد الكثير من المدن والحصون والأراضي التي سبق ضياعها- ولقد تعرض الناصر في عام ٣٢٧هـ / ٩٣٩ م لهزيمة قاسية في معركة تسمى معركة الخندق تسبب فيها الخلاف والشقاق بين العناصر المكونة للجيش الأندلسي كان من نتائجها عدم خروج الناصر بنفسه على رأس قواته بعد ذلك.

تجمع المصادر التاريخية على مرارة الهزيمة التي لقيها عبد الرحمن الناصر، لكنها تجمع أيضاً على أن ميزان القوى ظل في صالح عبد الرحمن الثالث بصورة قوية، وأن الوقائع التالية سجلت للأمير الأموي انتصارات هائلة ومدوية على الممالك النصرانية، وأن قوات المسلمين قد اكتسحت مملكتي ليون ونافار واجبرتهما على الإذعان بالطاعة وطلب المهادنة، ومن ثم توافدت على قرطبة سفارات هاتين المملكتين تقدم الهدايا وتطلب الصلاح- ومن هذه السفارات مقدم الملكة طوطة بنفسها وحفيدها الأمير شانجة طالبة علاجه ومساعدته في الوصول إلى الحكم في بلاده. ومن هذا نتبين أنه قد أصبح للأمير عبد الرحمن اليد الطولى في مسار الأمور في الممالك الشمالية، وغدت هيبة الأندلس كبيرة فيما جاورها من ممالك.

جبهة أخرى شكلت أرقاً لعبد الرحمن الثالث نشأت في بلاد المغرب حيث نجح الفاطميون في الاستيلاء على البلاد وإقامة دولة لهم بدت

قوية وطموحة وحاولت الاستيلاء على الأندلس فأرسلت الدعاة والجواسيس، واستفادت من الأوضاع الداخلية، وتنبه عبد الرحمن الثالث إلى خطورة الفاطميين على بلاده فاهتم بتحسين بلاده الجنوبية، وأعد أسطولاً أندلسياً قوياً لحماية سواحلها واستخدم أنصاراً له على الأرض الأندلسية، وتحالف مع بقايا الرستميين والأدراسة.

هاجم الفاطميون المرية قاعدة الأسطول الأندلسي - ورد الأندلسيون بالإغارة على شواطئ المغرب، وازداد التنافس حدة بين الطرفين مما دفع بالناصر إلى الاستيلاء على سبتة وغيرها من مدن الساحل المغربي، وبذل الناصر جهداً كبيراً لحماية بلاده من الطموحات الفاطمية في الاستيلاء عليها.

ولقد ساهم الأسطول الأندلسي الكبير في حماية شواطئ البلاد الغربية ولم تتعرض هذه البلاد لغارات مدمرة للنورماندين، ولم تقع معارك ذا بال ضدهم في ذلك الوقت.

العلاقات الدبلوماسية :

ارتقت دولة الإسلام على عهد عبد الرحمن الثالث إلى مكانة عالية أهلتها لصداقة القوى العالمية المعاصرة - فقصدها منها رسل وسفارات هذه القوى طالبة صداقتها ومعاونتها، فإذا استثنينا سفارات ممالك الشمال وهي مهمة فإننا نرى أقوى العلاقات قد نشأت مع الامبراطورية البيزنطية وخاصة في عهد الإمبراطور قسطنطين السابع (٣٣٤ / ٩٤٥ م - ٣٤٩ / ٩٥٩ م) والذي أرسل رسله إلى قرطبة طالباً صداقته،

واستقبل الناصر هذه السفارة استقبالاً حافلاً أفردت له كتب التاريخ صفحات طويلة.

كذلك وفدت إلى قرطبة سفارة الإمبراطور الألماني أوتو الأول، وذلك في حدود ٣٤٤هـ / ٩٥٦م والتي كان لها أكثر من هدف، فإلى جانب طلب الصداقة والمودة، كان موضوع الجماعات الإسلامية داخل أوروبا هدفاً أساسياً من مطالب التفاهم مع الأمير الأندلسي، ولقد تبودلت الوفود والرسائل بين العاهلين مما يبرز مكانة الدولة الأندلسية في ذلك العهد.

الجانب الحضارى لعصر الناصر لدين الله :

ومع النجاح الداخلى والخارجي لجأ عبد الرحمن الثالث إلى اتخاذ لقب الخلافة والتسمى بأمير المؤمنين وذلك فى سنة ٣١٧هـ ٩٢٨م حيث استكمل مرتبة الخلافة بتسميته بأمير المؤمنين، وأخذه رعيته بذلك فى جميع ما يجرى من ذكره، وانقاذ كتبه بها فى أقطار مملكته، وقطعه على استحقيقه لهذا الإسم، الذى هو بالحقيقة له ولغيره بالاستعارة وبذلك صار فى العالم الإسلامى ثلاث خلافات: العباسية فى بغداد، والفاطمية، فى المهدية، والثالثة فى قرطبة.

أضحت قرطبة على عهد الناصر «عروس الغرب» منافسة لبغداد «عروس الشرق» والقسطنطينية مقر الأباطرة البيزنطيين، ولقد تميزت قرطبه بمسجدها الجامع العظيم، وحفلت بالقناطر والقصور والحمامات والحدائق الغناء، والسكان وغير ذلك من مظاهر العظمة والجمال، واهتم الناصر بمسجدها الجامع اهتماماً خاصاً، وأقام له منذنة شاهقة ولم تكف

قرطبة طموحات عبد الرحمن الناصر فبنى ضاحية الزهراء بالقرب من
جبل العروس غربي المدينة، وكان الناصر شغوفاً بالبناء إلى درجة
عجيبة، وكان دائماً يتمثل قول الشاعر:

همم الملوك أن أرادوا

ذكرها فيألسن البيان

أو ما ترى الهرمين كم بقيا

وكم ملك محته حوادث النسيان؟

جاءت الزهراء تحفة عصرها، وتفنن المبدعون في تجميلها حتى غدت
أسطورة عصرها، وتقف المصادر التاريخية مبهورة أمام جمالها
وروعتها، وعدت من عجائب قرطبة، وامتد اهتمام الناصر بالعمارة إلى
كافة أنحاء الأندلس.

جانب آخر اهتم به الناصر اهتماماً كبيراً هو الجانب العلمي فأوكل إلى
ابنه وولى عهده الحكم المنتصر بالله الاهتمام بالعلم والعلماء، فاستقدم
أبا علي القالي من بغداد واحتفى به، واثالت هدايا الناصر على العلماء
والفقهاء والأدباء، وذاعت شهرته في هذا المجال فهاداه الأمراء
والسلطين بالكتب النادرة ومنهم امبراطور بيزنطة، وأصبح المسجد
الجامع في قرطبة جامعة رفيعة المستوى يقصدها للعلم الطلاب والمعلمون
من العالمين الإسلامي والمسيحي ووصف الشاعر قرطبة بقوله:

بأربع فاقت الأمصار قرطبة

منهن قنطرة الوادي وجامعها

هاتان ثنتان والزهراء الثالثة

والعلم أفضل شئ وهو رابعها

وفى كتابى تاريخ التعليم فى الأندلس وصف شائق لمدينة قرطبة
وعلى عصر الخلافة ومدى عمرانها .

يعتبر عصر عبد الرحمن الناصر وخليفته من بعده الحكم وهشام
الثانى العصر الذهبى للمسلمين فى الأندلس سواء من الناحية العسكرية
أو السياسية أو الحضارية ولا يمكن أن بما نضارع بالقرن الرابع الهجرى فى
الأندلس فترة تاريخية أخرى.

حكم الناصر الأندلس خمسين عاماً كاملة، تسلمها دولة تتمزقها
الأهواء والفتن، وأسلمها دولة موحدة ثرية تناطح بعظمتها قمم الأمم
السالفة واللاحقة، وكان ذلك حرياً بخليفة وجد بخط يده أنه أحصى أيام
راحته خلال هذه الخمسين عاماً فوجدت أربعة عشر يوماً فقط.

توفى عبد الرحمن الناصر لدين الله عام ٣٥٠ هـ / ٩٦٠ م بعد أن عهد
بالحكم بعده إلى ابنه الحكم الثانى .

الحكم الثانى : المستنصر بالله (٣٥٠ - ٣٦٦ هـ / ٩٦٠ - ٩٧٦ م) :

ولد الحكم فى العام الثانى لولاية أبيه عبد الرحمن أى فى سنة
٣٠٢ هـ / ٩١٤ م، وبويع له بولاية العهد مذ كان فى الثامنة من عمره،
لكنه لم يصل إلى الخلافة إلا فى الثامنة والأربعين، وقد كان الساعد
الأمين لوالده عبد الرحمن الناصر، وعمل معه كثيراً فى المجالات

العسكرية والحضارية وتولى نيابة عنه تصريف الأمور فى قرطبة عند غيابه.

آلت الخلافة إلى الحكم بعد خبرة مدربة، وطول قمرس، ومن ثم كانت فترة حكمه استثمارا واستفادة من كل جهود الخليفة عبد الرحمن الثالث من الناحية الداخلية لم تكن هناك أحداث ترمد أو عصيان، بل ظلت البلاد هادئة، ولكن مشاكل الخليفة الجديد ظهرت فى الجبهة الخارجية سواء فى العلاقات مع دول اسبانيا النصرانية أو فى العلاقات مع بلاد المغرب.

لقد اعتقدت الممالك الاسبانية خطأ أن الحكم ليس رجل حرب بقدر ما هو رجل أدب وشعر، ورفض شانجة ملك ليون تسليم الحصون والقلاع التى سبق أن وعد بها عبد الرحمن الناصر قبل وفاته، ولذلك نهض الحكم لإثبات هيئته فقام بالغزو ابتداء من سنة ٣٥٢هـ / ٩٦٣م، فأوغل فى أراضى ليون ونافار، واستولى على كثير من القلاع والحصون، وأرغم هاتين المملكتين على الاعتراف له بالطاعة، كذلك أرسل الحكم عامله على سرقسطة يحيى بن محمد التجيبى على رأس القوات الإسلامية لمحاربة غارثيا ملك البشكنس، وافتتحت جيوش المسلمين مدينة قلهرة على يدى القائد غالب، وعادوا الحكم بنفسه فى عام ٣٥٤هـ / ٩٦٥م وهاجم بلدة ألبة، وسادت الفوضى فى مملكة ليون بسبب الخلاف على العرش مما أتاح لقرطبة فرض سيادتها عليها.

أما فى المغرب فإن الخطر الفاطمى قد بدأ يتلاشى، بعد سنوات قليلة من حكم الخليفة الحكم، حيث اتجهت الدولة الفاطمية إلى مصر وبلاد

الشام، ومع ذلك لم يهمل الحكم الوضع فى بلاد المغرب، ففتقد الثغور الجنوبية بنفسه، وزار المرية قاعدة الأسطول الأندلسى، وتحالف مع بقايا الأدارسة ومنهم الزعيم الحسن بن كنون، واعتمد على قبائل زناتة المغربية مكوناً بذلك حلفاً قوياً ضد الفاطيين، وحينما نقض الأدارسة ذلك التحالف، وانقلبوا على الأمويين، لم يتردد الحكم فى انفاذ قواته البحرية بقيادة أمير البحر عبد الرحمن بن رماحس كما استدعى القائد غالب بن عبد الرحمن، وأنفذه إلى المغرب الأقصى فى سنة ٣٦٢هـ / ١٩٧٢ وتجمعت كل القوى الأندلسية وأنصارهم - وتمكنت هذه القوات بعد معارك ضارية من الانتصار على الأدارسة، وأسر زعيمهم الحسن بن كنون، وحمل إلى قرطبة وظل بها إلى ما بعد وفاة الحكم، فأرسله الحاجب المصحفى إلى مصر > بث رحب به الخليفة الفاطمى العزيز بالله، وعاش فى رحابه عدة سنوات.

جبهة أخرى خارجية تصدى لها الحكم بهمة ونشاط هي السواحل الأندلسية الغربية وتعرضها لغارات النورماندين، فقد بدأ هؤلاء النورمان فى الإغارة على شواطئ الأندلسية الغربية فى حدود ٣٥٥هـ / ٩٦٦، كما أنهم هاجموا المرية قاعدة الأسطول الأندلسى، وقام الحكم بإنقاذ كتبه ورجاله إلى أهل السواحل بالاحتراز، وعادت هذه السفن النورماندية الهجوم على الأندلس عام ٣٦٠هـ ٩٧٠ و ٣٦١هـ ٩٧١م لكنها ووجهت بمقاومة شديدة، وحقق الأندلسيون المسلمون عليهم انتصارات رائعة، مما أجبر هؤلاء على الابتعاد عن بلاد المسلمين، ومهاجمة شواطئ الدول النصرانية شمال الأندلس.

وبفضل تلك السياسة الباهرة، والقوة الحاسمة التى قصمت الأعداء على الجبهات الثلاث عادت قرطبة مقصداً للسفارات الأجنبية التى تطلب الود والصداقة مع الخليفة الحكم المستنصر بالله، فوفدت سفارة أمير برشلونة فى سنة ٣٦٠هـ / ٩٧م كما وفدت فى نفس السنة الراهبة البيرة عمّة ملك ليون، والتى استقبلت استقبالاً رائعاً فى قرطبة، وفى سنة ٣٦٢هـ / ٩٧٣م وفدت سفارات أمير قشتالة، وأمير شلمنقة، كما سبق أن وردت سفارة أخرى تحمل رسالة من امبراطور القسطنطينية، وكذلك من امبراطور المانيا أوتو الثانى، وبذلك غدت الخلافة الأندلسية فى ذلك العصر فى أوج روعتها، وبسطت سيادتها السلمية على سائر اسبانيا، وكفلت بذلك السكينة العامة .

الإنجازات الحضارية للحكم المستنصر :

لم تشهد الأندلس مثل الحكم أميراً متحضراً عالماً، ثبتاً، حيث تجمع المصادر التاريخية على الإشادة بميوله العلمية، واهتمامه بالعلماء واحترامهم، وتقديرهم، وكذلك محبته الجمّة للكتب، ومطالعتها، ويمكن أن نجمل اهتمامات الحكم فى هذا المجال فى النقاط التالية :

أولاً : فتح باب الأندلس على مصراعيه لاستقبال العلماء المشاركة والاعداق عليهم وإعطائهم الفرصة للتدريس فى مساجد قرطبة.

ثانياً : إحضار العلماء الموهوبين من الأقاليم الأندلسية للتدريس فترة فى قرطبة ثم العودة إلى بلادهم.

ثالثاً : الاحترام الكامل للعلماء، وتقديم الجوائز والصلوات والتعيين فى الوظائف العامة .

رابعاً : الاهتمام البالغ بالكتب تأليفاً وشراءً ، وكان له رجال فى أنحاء العالم الإسلامى يشترون له الكتب الثمينة ، ويرسلونها إلى الأندلس ومن أبرز الأمثلة على ذلك ارساله ألف ديناراً ذهباً لأبى الفرح الأصفهانى لى تصدر النسخة الأولى من كتاب الأغانى فى قرطبة بدلاً من بغداد .

خامساً : تكوين مكتبة عظيمة فى قصر الخلافة فى قرطبة ، قدرت أعداد كتبها بأربعمئة ألف مجلد وهى بالتالى أعظم مكتبة فى تاريخها .

سادساً : الأهم من ذلك ما تشير إليه كتب التاريخ من مطالعة المستنصر لمعظم محتويات المكتبة ، وتعليقه عليها ، واعتبار تعليقاته من المصادر الأساسية التى اعتم . فى النقل منها عدد من علماء الأندلس كابن الفرضي والحميدى ، ويقول عنه ابن الخطيب بأنه كان - رحمة الله - فقيهاً بالمذاهب ، إماماً فى معرفة الأنساب حافظاً للتاريخ ، جامعاً للكتب ، مميّزاً للرجال من كل علم وفن وفى كل مصر وأوان ، تجرد لذلك ، وتهتم به ، فكان فيه حجة وقدوة واصلأ يوقف عنده .

أما فى مجال البناء والعمارة فقد كان الحكم المستنصر فارساً كبيراً أكمل مدينة الزهراء ، وأضاف تحسينات رائعة إلى المسجد الجامع مازالت قائمة إلى يومنا هذا تشهد بعظمة الزخرفة ، وجمال البناء ، وتدل على ما بلغتة اسبانيا الإسلامية من ثروة ورخاء كبيرين .

كما لم يخل الحكم من لمحات أدبية، وله نظم رائق يدل على شاعريته
وهو القائل:

إلى الله أشكو من شمائل مسرف
على ظلوم لا يدين بما دنت
نأت عنه دارى فاستزاد حدوده
وإنى على وجدى القديم كما كنت
ولو كنت أدري أن شوقى بالغ
من الوجد ما بلغته لم أكن بنت

رغم كل تلك السمات الباهرة، والخلال الحميدة للخليفة الحكم
المستنصر بالله إلا أن التاريخ يسجل له، أنه ورغم انتقاداته المرة لبني
العباس لتولية ابنائهم صغاراً - حينما أضعفه المرض، فإنه بايع لابنه
الصغير هشام المؤيد بالله، ولم يكن قد جاوز العاشرة من عمره مما فتح
الباب للشخصيات المغامرة لإدارة شئون البلاد، وأعطى لمحمد بن أبي
عامر المعروف بالمنصور، الفرصة لكي يصبح الحاكم الحقيقي للأندلس.

توفي الخليفة الحكم فى صفر من عام ٣٦٦ هـ / ٩٧٦ م بعد أن أوصى
لابنه هشام .

سقوط الخلافة والدولة الأموية فى الأندلس .

تمكن محمد بن أبى عامر من أن يصبح الحاكم الفعلى للأندلس، وأن
يورث الحجابة فى الأندلس لأولاده على مدى ثلاثة وثلاثين عاماً يضعها
المؤرخون دائماً تحت عنوان «الدولة العامرية».

الدولة العامرية

يطلق المؤرخون تعبير « الدولة العامرية » على الفترة التي تولى الخلافة في الأندلس، هشام الثانى بن الحكم المستنصر بالله بن عبد الرحمن الناصر، وهى الفترة الممتدة من سنة (٣٦٦ هـ / ٩٧٢ م) سنة وفاة الحكم، وسنة (٣٩٩ هـ / ١٠٠٨ م) عند قيام الثورة القرطبية ضد عبدالرحمن شنجول بن محمد بن أبى عامر ويميل المؤرخون إلى ذلك للسيطرة الكاملة التى فرضها الحاجب محمد بن أبى عامر على شئون الحكم والإدارة على الرغم من وجود الخليفة هشام الثانى .

والحاجب الذى تنسب الدولة إليه هو محمد بن عبد الله بن عامر بن أبى عامر بن الوليد بن يزيد بن عبد الملك المعافى، وكان الجد الأكبر، عبد الملك المعافى، ممن دخل الأندلس مع طارق بن زياد، وأقام بعد ذلك بالجزيرة الخضراء، فى قرية طرش على نهر وادى أروا، وذاع صيت الرجل هناك، وترك فيها أبناءه وأحفاده وعقبهم .

عاشت أسرة عبد الملك فى هذه المنطقة متمتعة بالوجاهة والسمعة، وشهر بعض أبنائها بالعلم ومنهم عبدالله، والد محمد، كما كانت أمه عربية من قبيلة تميم، ولهذا نشأ الفتى محباً للعلم، مجتهداً، قصد إلى قرطبة لاستكمال تعليمه، ودرس على أكابر المعلمين بها ومنهم أبو على

القالى، ومحمد بن القوطية، ومعاوية القرشى وهم من أعلام المحدثين واللغويين بالمدينة فى النصف الأول من القرن الرابع الهجرى .

ويلخص ابن عذارى فترة الطلب عند محمد بن أبى عامر بقوله: وكان محمد هذا حسن النشأة، ظاهر النجابة، تتفرس فيه السيادة، سلك سبيل القضاة فى أوليته، مقتفياً آثار عمومته وخولته، فطلب الحديث فى حديثه، وقرأ الأدب، وقيد اللغات على أبى على البغدادى، وعلى أبى بكر من القوطية، وبرع بروعاً أدناه، مع نوازع سعد، وبوادى حظ (١) .

بدأ محمد بن أبى عامر حياته العملية كاتباً بالقرب من قصر الخلافة، واتسعت خطواته نحو المناصب العليا . حين اختارته السيدة ضبح، زوجة الخليفة الحكم، مشرفاً على أملاك الأمير عبدالرحمن، ثم الأمير هشام من بعده، وتعلق ابن أبى عامر بهذه السيدة، ذات النفوذ فى بلاط الخليفة الحكم المستنصر بالله، وأكثر من هداياه لها ، والتزلف إليها، وردت له ذلك بتقديمه عند الخليفة، فعهد إليه بالكثير من وظائف الدولة، فتولى الخزانة العامة، وأمانة دار السكة مما أعانه على التقرب إلى كبار رجال الدولة وإكرامهم، ثم عين للنظر فى خطة الموارث سنة (٣٥٨هـ / ٩٦٨م)، ثم تولى القضاء فى منطقة أشبيلية ولكنه عاد إلى قرطبة ليتولى خطة الشرطة الوسطى سنة (٣٦١هـ / ٩٧١م) وهكذا أسرع خطى محمد بن أبى عامر نحو المناصب الرفيعة فى الدولة، مع

(١) ابن عذارى - البيان المغرب ج ٢ (ص ٢٥٧) . بيروت .

تقدم الخليفة المستنصر فى العمر، وكان ابن أبى عامر، واسع البذل والجود أكرم كل رجال الدولة، وأغدق عليهم، مما مكنه من اصطناع الرجال، وكسب مودة الناس، وغدا مطمح الراغبين، ومقصد المحتاجين حتى غدا الرجل الثانى تقريباً بعد الحاجب أبى جعفر عثمان المصحفى، كبير وزراء الخليفة الحكم وصاحب الأمر والنهى فى الدولة .

لم يكن للخليفة الحكم، عند وفاته، إلا صبيماً فى العاشرة من عمره هو الأمير هشام، ولقد أخذ الخليفة البيعة بالخلافة من بعده لابنه وتولى ذلك الأمر محمد بن أبى عامر، والسيدة صبح، والحاجب المصحفى .

وبوفاة الخليفة الحكم المستنصر بالله (٣٦٦هـ / ٩٧٦م) تحالف هؤلاء الثلاثة فى السيطرة على الحكم، وتمكنوا من الإفلات من مؤامرة الفتيان الصقالية التى هدفت إلى تعيين المغيرة بن عبد الرحمن الناصر بدلاً من هشام، وقام ابن أبى عامر بقتل المغيرة، وتشيت الفتيان الصقالية، وأحل محلهم غيرهم ممن يدينون له بالولاء .

ولم يلبث أن اشتد الصراع بين ابن أبى عامر والحاجب المصحفى وتحالف ابن أبى عامر مع كل من السيدة صبح أم الأمير والقائد غالب بن عبد الرحمن، صاحب مدينة سالم، وأعظم فرسان الأندلس، وقائد جيوش الشجر الأعلى، وفى نهاية الأمر تمكن ابن عامر من القبض على المصحفى وسجنه، ثم دس له من قتله بعد ذلك ومن هنا أصبح طريق ابن أبى عامر ممهداً ليكون الرجل الأول فى الدولة . ومما زاد فى رفعته، فى نظر الناس، فى ذلك الوقت قيامه بقيادة جيوش المسلمين لصد عدوان

النصارى فى الشمال، وتمكن بمعاونة القائد غالب من سحق قوات مملكة قشتالة ، والعودة إلى قرطبة محملاً بالغنائم، مما كان له أثره الكبير فى نفوس الجنود والعامّة .

وهكذا سار ابن أبى عامر بخطوات ثابتة، نحو الاستئثار بالسلطة ويلخص ابن خلدون ذلك فى قوله : ثم تجرد لرؤساء الدولة ممن عانده وزاحمه، فمال عليهم، وحطهم عن مراتبهم، وقتل بعضهم ببعض، كل عن أمر هشام وتوقيعه، حتى استأصل شأفتهم، ومزق جموعهم « (١) .

وكانت خطوة المنصور القوية التالية، فى مواجهة القائد غالب ورغم ما كان بينهما من مصاهرة إلا أن القائد غالب، لم يكن راضياً عن سياسة المنصور واستبداده بالأمر، فساءت العلاقات بينهما. خاصة، وأن المنصور قد اهتم بجيش قرطبة اهتماماً كبيراً، وضم إليه أعداداً ضخمة من البربر، وجهزه بالسلاح والمؤن، ومن هنا أصبح للدولة الأندلسية جيشان : جيش الحضرة بقيادة المنصور، وجيش الثغور وعليه القائد غالب .

دبر غالب مؤامرة لقتل المنصور، لكنها فشلت، ونجا المنصور منها بأعجوبة، وكان لابد للعداء المخفى أن يسفر عن وجهه، فتحرك المنصور بجيوش الحضرة عام (٣٧١هـ / ٩٨١م) لمحاربة غالب وانتهت المعارك بينهما بموت القائد غالب ، وخلص الأمر لابن أبى عامر، بعد أن أعقب ذلك بالتخلص من القائد الأندلسى الكبير، قائد الجند المغاربة، جعفر بن

(١) راجع ابن خلدون ج ٤ (ص ١٤٧) - طبعة بيروت .

على بن حمدون، ولقد أورد ابن الخطيب ملخصاً لذلك كله بقوله :
كان المنصور آية من آيات الله فى الدهاء والمكر والسياسة، عدا
بالمصاحفة على الصقالبة حتى قتلهم، ثم عدا بغالب على المصاحفة
فقتلهم، ثم عدا بجعفر بن على الأندلسى على غالب حتى استراح منه،
ثم عدا بنفسه على جعفر حتى أهلكه، ثم انفرد بنفسه ينادى صروف
الدهر ! هل من مبارز؟ فلما لم يجد، حمل الدهر على حكمه، فانقاد له
وساعده، واستقام له أمره منفرداً بسابقة لا يشاركه فيها غيره^(١).

ولم تنج السيدة صبح، أم الأمير، وصاحبة الفضل الأول على ابن أبى
عامر، من عدائه وقسوته، فحينما أرادت أن تتخلص من هذا المستبد،
أرسلت أموالاً كثيرة، إلى زيرى بن عطية، شيخ زعماء المغرب، ومن
القادة الموالين لبنى أمية، لعله يستطيع أن يعبر بقواته إلى الأندلس،
ويخلصهم من تسلط المنصور بن أبى عامر على مقاليد الأمور، ولكن
أعين المنصور فى قصر الخلافة، كشفت المؤامرة، وتمكن المنصور من
الاستيلاء على الأموال - وكان ذلك سبباً ساعده فى نقل خزائن الأموال
من قصر الزهراء إلى قصر الزاهرة، مما زاد فى عزلة صبح والأمير
هشام، وغدا ابن أبى عامر المتصرف الأول فى أموال الدولة كما جد ابن
أبى عامر، فى مطاردة كل من يخشى بأنه من بنى أمية، أو من غيرهم
من زعماء العرب والبربر، حتى سحق كل من يصلح منهم للولاية أو

(١) ابن الخطيب أعمال الأعلام (ص ٧٧) .

من زعماء العرب والبربر، حتى سحق كل من يصلح منهم للولاية أو الرئاسة، ومزقهم فى البلاد كل ممزق، معتمداً على ما يعلنه للناس من أنه يحمى الخليفة الشرعى، هشام الثانى، الملقب بالمؤيد بالله، وكان كثيرون من الناس كارهين لهذا التسلط، حتى قال أحد الشعراء :

أبنى أمية أين أقمار الدجى منكم وأين نجومها والكوكب ؟
غابت أسود منكم عن غابها فلذاك حاز الملك هذا الثعلب^(١)

أضحى محمد بن أبى عامر وحده سيد الميدان، وصاحب السلطة العليا دون منازع ولا مدافع، كما أصبح الخليفة الشرعى مجرد أداة طيعة، لا يملك من أمر نفسه شيئاً، مفوضاً أمر سلطته جميعها إلى ذلك الحاجب، الذى لم يترك له من الأمر شيئاً، وهذا هو السبب الذى حدا بالمؤرخين إلى إهمال ذكر هشام، والإشادة بالحاجب المنصور، حتى أطلقوا على هذه الفترة اسم الدولة العامرية بدلاً من عصر الخليفة هشام أو غير ذلك من الأسماء .

ومع أن المنصور لم يحصل على لقب الخلافة نفسه، ولم يعزل هشاماً، أو أن يتولى الأمر باسمه شخصياً، أو ينقل ولاية العهد إلى نفسه - إلا أنه بدا يتشبع بملابس الملك والخلافة فاتخذ من مظاهر الملك، وهيئة الخلافة، وأبهة الحكم ما جعله فى نظر الناس حاكماً حقاً، وقد كان

(١) محمد عبد الله عنان: دولة الإسلام فى الأندلس ج٢ (ص ٥٣١) الطبعة ٤ القاهرة ١٩٦٩م.

جهاد المنصور ضد دول نصارى الأندلس :

كان الصراع قوياً ومستمراً بين دولة الإسلام فى الأندلس، وممالك نصارى الأندلس، الواقعة إلى الشمال، ومن ثم فإن القتال بين الجانبين أصبح هو المؤشر الحقيقى على مدى قوة أى من القوتين المتحاربتين، كما كان هذا الجهاد هو العامل الحاسم فى مدى شعبية الحاكم، والتفاف الناس من حوله .

ولقد أدرك محمد بن أبى عامر هذه الحقيقة مبكراً ونهض للقيام بأعبائها، فتولى قيادة جيش المسلمين لحماية الثغور، وخرج على رأس حملة قوية فى سنة (٣٦٦هـ / ٩٧٧م) - نفس العام الذى توفى فيه الحكم - واخترق أراضي ملكة قشتالة، ثم عرج على بعض أراضي غرب الأندلس، مستولياً على بعض الحصون، ومدمراً البعض الآخر، ثم عاد إلى قرطبة محملاً بالغنائم والأسرى، ثم كرر الغزو مرة أخرى، متحالفاً مع القائد غالب وتمكنا معه فى نهايات عام (٣٦٦هـ / ٩٧٧م) من اختراق بسائط قشتالة القديمة واستيلائهما على حصن مولة، وعاد ابن أبى عامر إلى قرطبة محملاً بالغنائم والأسرى، وكانت هاتان الغزوتان حاسمتان فى توطيد خطى ابن أبى عامر نحو السلطة .

أما الغزوة الثالثة فكانت فى عام (٣٦٧هـ / ٩٧٨م) فقد استغرقت (٣٤) يوماً وشاركه فيها صهره القائد غالب ، وتمكنا فيها من افتتاح حصن المال زئبق ودوخا مدينة شلمنقة، وعاد ابن أبى عامر إلى قرطبة

بالكثير من الغنائم والسبى، ورءوس المشركين، ومن ثم رفعه الخليفة هشام إلى خطة الوزارتين ويقول المقرئ : ومن أخباره الدالة على إقبال أمره، وخيبة عدوه وإدباره . أنه ما عاد قط من غزوة إلا استعد لأخرى، ولم تهزم له قط راية مع كثرة غزواته شاتية وصائفة، وكفاه بذلك فخراً^(١).

يجمع المؤرخون على أن عدد غزوات المنصور قد بلغت سبعاً وخمسين غزوة طوال فترة تحكمه فى الدولة، وهي خمس وعشرون عاماً، بما يزيد على غزوتين في كل عام، فى الربيع وفى الخريف، كما يجمعون على أنه باشرها جميعها بنفسه، رغم مرضه، وتقدمه فى العمر، كما أنه لم يتعرض للهزيمة فى إحداها على الإطلاق . ولقد كان مسرح هذه الحملات كافة دول نصارى الشمال الأندلسى، فلقد حارب المنصور قشتالة، وليون ونافار وقطالونيا، منفردة ومجموعة، وأنزل بها جميعاً خسائر فادحة . وحقق عليها من الانتصارات ما لم يسبقه إليه حاكم أندلسى سابق ووصل بجيوش المسلمين إلى أماكن لم يسبق لها الوصول إليها على الإطلاق، وسأكتفى هنا بالإشارة إلى أهم هذه الغزوات .

بعد الانتصار على القائد غالب، أراد ابن أبى عامر معاقبة مملكة ليون بسبب موقفها المؤيد لخصمه . فخرج إليهم غازياً ديار هذه المملكة، وأذاقها مر النكال، وقصد مدينة سمورة الحصيفة الواقعة شمالى شلمنقة وضرب حولها الحصار، ولم يتمكن من الاستيلاء عليها، فقام بتدمير

(١) - المقرئ - نفح الطيب ج١ (ص ٥٩٦) .

القرى والحصون المجاورة، ويقدرها دوزى بألف من القرى والدساكر الآهلة بالسكان، كما أن قواته هدمت الأديرة والكنائس فى تلك المنطقة، وهام النصارى على وجوههم فى تلك المناطق الجبلية مما أرغم راميرو الثالث، ملك ليون، على التحالف مع غرسية فرناند، قومن قشتالة، وسانشو ملك نافار، وساد الحلف الثلاثى النصرانى متحداً لمواجهة المنصور عند حصن روطة بالقرب من شلمنقة، وهناك انتصر المنصور انتصاراً رائعاً واستولى على شلمنقة، وأوقع بالنصارى هزائم مروعة (١).

توجه المنصور بعد ذلك لحصار مدينة ليون نفسها، وهناك استبسل راميرو والليونيين فى الدفاع عن المدينة، وأصر المسلمون على اقتحامها، ووصلوا بالفعل إلى أبوابها، ولكن الشتاء والبرد والصقيع، وقفوا إلى جانب المسيحيين مما اضطر ابن أبى عامر إلى رفع الحصار والعودة إلى عاصمته (٢).

عاد المنصور إلى قرطبة بعد ذلك النجاح الكبير، وتلقب بالمنصور، وهو لم يكن إلا للخلفاء، ثم عمل على أن يحظى بكل المراسم الخاصة بالخلفاء فسمح بأن يلثم يده كل من يدخل عليه من الأمراء والوزراء، وأمر بالدعاء له على المنابر، ونقش اسمه على السكة، واجتمعت حول

(١) دوزى : مع المسلمين فى الأندلس؛ ترجمة حسن حبشى ج٢ (ص ١١٦) - الهيئة المصرية العامة للكتاب (١٩٩٤ م).

(٢) محمد عبد الله عنان : المنصور السابق (ص ٥٤١) اقتباساً من دوزى (ص ١٦٦).

شخصه وحول داره، مظاهر السلطنة، ولم يبق للخليفة هشام من الخلافة إلا اسمها.

أما الغزوة الكبرى التالية، وهى الثالثة والعشرون فى ترتيب غزوات المنصور فقد كانت ضد مدينة برشلونة - فى الشمال الشرقى للأندلس، وهى قاعدة الشجر الأعلى، التى سيطر عليها الفرنجة فى أيام الحكم الرضى وأقاموا منها، قاعدة للشجر القوطى، الذى تحول مع الأيام إلى إدارة قطلونية حشد المنصور لذلك جيشاً ضخماً، وخرج به من قرطبة سنة (٣٧٤هـ / ٩٨٥م) ومر به ببلاد شرق الأندلس، ومن هناك اتجه شمالاً إلى برشلونة وتمكن من الانتصار على قوات الكونت بوريل - ثم نجح بعد ذلك فى اقتحام المدينة فقلب عاليها سافلها، وأنزل بها وبسكانها خسائر فادحة، وأسر عدداً من نبلائها وعاد بهم بعد ذلك إلى قرطبة .

أما أشهر حملات المنصور، فهى الحملة الثامنة والأربعون، والتى قصد بها مدينة شنت ياقب، أى القديس يعقوب Santiago de Compestela.

والأساطير الأسبانية تؤكد أنه أحد حوارى المسيح، وهو المبشر بالنصرانية فى أسبانيا، وأن جثمانه قد عثر عليه فى أقصى الشمال الغربى لـأسبانيا، وأقام النصر ضريحاً وكنيسة كبرى، ما لبثت أن أصبحت أهم المزارات الدينية فى أوربا بعد الفاتيكان، وما زالت على وضعها إلى اليوم . ويعتبره الأسبان « حامى أسبانيا » و « قديسها الأكبر » .

لم يكن الأمر سهلاً على المنصور لبعد المسافة بين مدينة شنت ياقب وقرطبة، ولمكانة هذه المدينة فى نفوس الإسبان خاصة والأوربيين عامة، ومع ذلك لم ينثنى عن عزمه، واستعد استعداداً كبيراً بالجيش والأساطيل، وأقلع أسطول المسلمين بالسلاح والمشاة من ميناء قصر أبى دانس بالبرتغال حالياً، بينما سار المنصور بنفسه على رأسه فرسانه مخترباً الأراضى الإسبانية شمالاً حتى بلغ نهر دويره وهناك التقى بأسطوله الذى دخل فى النهر، واستخدم الأسطول كجسر لعبور الجنود، ومن هناك بدأ الزحف بالفرسان والمشاة، مخترباً بلاد العدو، بما فيها من جبال ووهاد، حتى بلغ مدينة شنت ياقب فوجد سكانها قد فروا منها، فأمر بتدمير المدينة، وتدمير كنيساتها العظمى ولكنه حافظ على ضريح القديس يعقوب، وأحاط به من تولى حمايته، وعاد من هناك محملاً بالأسرى والغنائم التى كان من بينها أبواب الكنيسة ونواقيسها، حيث استخدمت فى الزيادة التى أجراها بمسجد قرطبة (١).

أسبغت هذه الحملات المظفرة على المنصور، هالة من المجد الشعبى الكبير، وأحبه العامة، وذاع صيته، وهابه الكافة، وعمرت بلاد الأندلس بالأسرى والجوارى حتى قال المراكشى أنه « ملأ الأندلس غنائم وسيباً من بنات الروم وأولادهم ونسائهم، وفى أيامه تغالى الناس بالأندلس فيما يجهزون به بناتهم من الثياب والحلى والدور، وذلك لرخص أثمان بنات الروم، فكان الناس يرغبون فى بناتهم بما يجهزون به، ولولا ذلك لم يتزوج أحد بلغنى أنه نودى على ابنة عظيم من عظماء الروم بقرطبة، وكانت ذات جمال رائع، فلم تساو أكثر من عشرين ديناراً عامرية (٢).

(١) أحمد مختار حسادى : فى تاريخ المغرب والأندلس (ص ٢٢٢)، طبعة بيروت د . ت .

وانظر كذلك الكثير من التفاصيل عند دوزى : المصدر المشار إليه (ص ١٣٩ - ١٤١).

(٢) عبد الواحد المراكشى : المعجب فى تلخيص أخبار المغرب ص ، تحقيق سعيد العريان طبعة

موقف المنصور من بلاد المغرب :

كانت سياسة المنصور فى بلاد المغرب امتداداً لسياسة الخلفاء الأمويين قبله وكانت أول ثورة خطيرة واجهها المنصور فى بلاد المغرب هى ثورة الأمير بلكين من زيرى الصنهاجى، الذى حاول الاستيلاء على سبتة، لكنه حين قدمها وجد بها استعداداً كبيراً، فانصرف عائداً إلى منطقة المغرب الأدنى وكانت العقبة الكتود الأخرى، التى واجهها المنصور فى بلاد المغرب هى ثورة الأمير الإدريسى، الحسن بن كنون، الذى عاد من مصر، مطالباً بسلطة آباءه الأدارسة فى هذه المنطقة، وأيدته فى ذلك جموع القبائل الزناتية، غير أنه لم يستطع الصمود لهجوم قوات الأندلس، وطلب الأمان، فأعطى له، ثم غدر به وهو فى الطريق إلى قرطبة، حيقتل بأمر من المنصور .

ومن أخطر العقبات التى واجهها المنصور فى بلاد المغرب هى ثورة الأمير زيرى بن عطية المغراوى، المتوفى (٣٨٦هـ / ٩٩٦م)، وكان زيرى من أكبر أنصار ابن أبى عامر، لكنه انقلب عليه. وثار ضده، ولعل للسيدة صبح، أم الخليفة هشام، دور فى ذلك، ونجح زيرى من عطية فى الاستيلاء على معظم بلاد المغرب، وطرد عمال المنصور منها .

جهز المنصور حملة كبرى أسند قيادتها إلى واضح، قائد ثغر مدينة سالم، عبرت المضيق سنة (٣٨٧هـ / ٩٩٧م)، وانضم إلى هذه الحملة كل الموالين للمنصور من أهل المغرب، لكن تمكن زيرى بن عطية ومن معه من هزيمة واضح، وإجباره على التحصن بمدينة طنجة . واضطر

المنصور، أمام هذا الموقف، إلى حشد قوات ضخمة، وأخرج جميع جيوش الأندلس، وأجازها إلى سبتة، وأسند قيادتها إلى ابنه عبد الملك المظفر، وهناك نشبت معارك طاحنة بين عبد الملك وزبرى بن عطية، وخلال تلك المعارك، قام أحد الغلمان باغتيال زبرى بن عطية، وتعرض جيشه للهزيمة والتفكك، ودان المغرب الأقصى جميعه للمنصور بن أبى عامر وقد تمكن المنصور بذلك من فرض السيطرة الأندلسية على معظم أجزاء المغرب، وحقق من النجاح فى هذا الميدان أكثر مما سبقه إليه الخلفاء الأمويون أمثال عبد الرحمن الناصر، والحكم المستنصر بالله .

العلاقات السياسية للمنصور :

واصل المنصور سياسة المصالحة والوفاق مع الإمبراطورية البيزنطية وكذلك العلاقات السلمية مع الامبراطور أوتو الثالث، ملك ألمانيا وإيطاليا، كذلك تخللت حروبه مع ملوك نصارى شمال الأندلس، بعض العلاقات السلمية والمعاهدات، وهى نفس السياسة التى سبقه إليه خلفاء بنى أمية الكبار .

انجازات المنصور الحضارية :

كان المنصور بن أبى عامر كفاءة نادرة فى الزمان والمكان ومن ثم كانت انجازاته الحضارية، داخل الأندلس، عظيمة، كما كانت انتصاراته عظيمة، ويمكن لنا أن نلخص سياسة المنصور الداخلية، وانجازاته الحضارية فى النقاط التالية :

الاهتمام بالعمران : تجلت محبة ابن أبى عامر للعمران فى عدة

مجالات أهمها بناء مدينة الزاهرة التي أوردت المصادر التاريخية قصة بنائها علي النحو التالي : « وابتنى المنصور لنفسه مدينة لنزله سماها الزاهرة، ونقل إليها جزء من الأموال والأسلحة ^(١)، وقيل أيضاً أنه فى سنة ثمان وستين وثلاثمائة أمر المنصور بن أبى عامر ببناء الزاهرة، وذلك عندما استفحل أمره، واتقد جمره، وظهر استبداده، وكثر حساده وأنداده، وخاف على نفسه فى الدخول إلى قصر السلطان، وخشى أن يقع فى أشطان وسما إلى ما سمت إليه الملوك من اختراع قصر ينزل فيه، ويحل به أهله وذويه، ويضم إليه رياسته، ويتم به تدبيره وسياسته، ويجمع فيه فتيانه وغلمان، فارتاد موضع مدينته المعروفة بالزاهرة، الموصوفة بالقصور الزاهرة الباهرة » .

ويستطرد ابن عذارى فى وصف بناء المدينة والآلات المستخدمة فى هذا البناء واتساع المدينة، وتألقها، وانتقال المنصور وأهله للإقامة بها اعتباراً من عام (٣٧٠هـ / ٩٨٠م)، وكيف نقل إليها خزائن السلاح وبيت المال، واتخذ بها الدواوين والأعمال، وتسابق الوزراء والقادة، وكبار الناس للبناء حولها حتى وصلت أرباضها إلى أرباض قرطبة، وغدت أكبر من الزهراء التى بناها عبد الرحمن الناصر، وأنه - أى ابن أبى عامر - اشتد ولكن منذ نزل قصر الزاهرة، وتوسع مع الأيام فى تشييد أبنيتها، حتى كملت أحسن كال، وجاءت فى نهاية الجمال نقاوة بناء، وسعة فناء، واعتدال هواء ^(٢) .

(١) ابن خلدون : تاريخ ابن خلدون ج٤ (ص ١٤٨) . طبعة بيروت .

(٢) ابن عذارى : البيان المغرب ج٢ الصفحات من (٢٧٥ - ٢٧٧) وانظر المقرئ : نفح الطيب ج٤، الصفحات من (٥٧٨ إلى ٥٨٢)، تحقيق إحسان عباس .

المنصوري والمسجد الجامع في قرطبة :

يعد مسجد قرطبة الجامع، سجل الفخر لكل حكام الأندلس، منذ بداية إنشائه على يد عبد الرحمن الداخل الذي لم يكمل في زمانه، وكمله ابن هشام، ثم توالى الخلفاء من بنى أمية على الزيادة فيه، حتى غدا مثلاً يضرب عند الحديث عن الإهتمام بالعمارة، وإلى أن كمل على يد نحو الثمانية منهم؛ ولم يرد ابن أبي عامر أن يكون غير سابقه، بل شاء أن يكون عمله في الجامع أكبر وأعظم من كل ما أضافه المتقدمون، ولم يكن أمامه من مجال للتوسعة إلا من الجهة الشرقية، الحافلة بدور الناس، فجلس لأرياب هذه الدور واشتراها منهم بالثمن الذي ارتضوه بها وأكثر، حتى أتى بامرأة لها دار بصحن الجامع فيها نخلة فقالت : لا أقبل عوضاً إلا داراً بنخلة، فقال : تبتاع لها دار بنخلة ولو ذهب فيها بيت المال ، فاشترت لها دار بنخلة .

وكان العمل في هذه الزيادة لمدة عامين ونصف، وعمل فيها المنصور بنفسه كما استخدم في العمل فيها أسرى النصارى، ويذكر المقرئ، نقلاً عن ابن بشكوال : أنه من أحسن ما عاين الناس في بنيان هذه الزيادة العامرية، أعلاج النصارى مصفدين في الحديد من أرض قشتالة وغيرها، وهم كانوا يتصرفون في البنيان عوضاً عن رجال المسلمين، إذلاً للشرك، وعزة للإسلام (١) .

ومن منشآته أيضاً قنطرة قرطبة التي بناها على الوادي الكبير سنة (٣٨٩هـ / ٩٩٨م) ، وقنطرة استجدة على نهر شنيل وسط الجبال، حيث تجشم لها أعظم مؤونة، وسهل الطرق الوعرة، والشعاب الصعبة (٢) .

(١) المقرئ : النفع ج١ (ص ٥٤٦) .

(٢) ابن عذارى : البيان ج٢ (ص ٢٨٨) .

إلى جانب هذه الأعمال الإنشائية، بذل المنصور مجهوداً رائعاً فى تنظيم الجيش، والأسطول، والاهتمام بهما اهتماماً كبيراً، حتى بلغ الجيش الأندلسى درجة عالية من القوة والتنظيم، كما اهتم المنصور بأمن البلاد الداخلى اهتماماً كبيراً، فحارب بشدة على الخارجين على النظام، وأسرف فى معاقبة المجرمين، وجرى بذلك الأمثال .

المنصور والحياة العلمية فى الأندلس :

استرضى المنصور فقهاء وعامة قرطبة بموقفين رئيسيين هما : إحراق كتب الفلسفة الموجودة بمكتبة الحكم المستنصر بالله، والملاحقة الشديدة لاتباع ابن مسرة الأندلسى، ومع ذلك كان للمنصور اهتماماته العلمية وجهوده فى الوصول بالأندلس من الناحية الثقافية إلى مستوى أرفع مما كانت عليه خلال فترة خلافة سابقه، فعمل على تشجيع العلم والعلماء، ويلخص ذلك فى النقاط التالية : الحث على تأليف الكتب، والإثابة على ذلك بكرم وسخاء، وجعل له مجلساً علمياً أسبوعياً يلتقى فيه مع العلماء والأدباء مما أثار حماس الحركة الأدبية على عصره، واختتم المنصور اهتماماً خاصاً بالشعراء، وأفرد لهم ديواناً منظماً يسجل فيه الشعراء وما يصرف إليهم . ولقد شهد عصر المنصور جملة من الأعلام العظام (١) .

وفى سنة (٣٨١هـ / ٩٩١م) رشح المنصور ولده عبد الملك للولاية،

(١) محمد عبد الحميد عيسى تاريخ التعليم فى الأندلس (ص ١٤٧) وما بعدها .

وقدم أخاه عبد الرحمن للوزارة، وفي سنة (٣٩٢هـ / ١٠٠١م) توفي المنصور بن أبي عامر وهو ابن خمس وستين سنة بعد أن ترك تاريخاً حافلاً، وصفه أحدهم بقوله :

آثاره تنبيك عن أخباره حتى كأنك بالعيون نراه
تا الله ما ملك الجزيرة مثله حقاً ولا قاد الجيوش سواه (١)

ولقد دفن ابن أبي عامر بمدينة سالم، وظل قبره بها معروفاً لسنوات طويلة، وتولى الحجابة من بعده ابنه عبد الملك الملقب بالمظفر عبد الملك المظفر من المنصور (٣٩٢ - ٣٩٩ هـ) .

تولى عبد الملك منصب الحجابة عقب وفاة والده، وتلقب بالمظفر بالله، إذ عمد إلى العودة بالجيش إلى قرطبة، واللقاء مع الخليفة هشام الثاني، وحصل منه على مرسوم الحجابة، وجلس فكان والده يدبر الأمور، ونفذت الكتب بذلك إلى كافة أنحاء الأندلس والمغرب .

ولقد سار عبد الملك على درب سياسة والده تجاه كل من الشمال الأسباني أو الجنوب المغربي، ففي شمال الأندلس لم يتوقف عبد الملك عن القيام بالغزو والجهاد في هذه المناطق حتى أجبرها على احترامه، والالتزام بكل العهود التي سبق أن قطعت احتراماً له ولوالده .

وصلت غزوات عبد الملك لهذه البلاد إلى سبعة غزوات، كللت جميعها بالنجاح والانتصار ولم يكن الأمر يختلف عن ذلك في العدو المغربية، فبسط نفوذ الأندلس على هذه البلاد .

(١) البيان المغرب ٢٥ (ص ٣٠١) .

أما فى معظم نواحي الحياة الأخرى، فقد سارت على نفس المنوال الذى كانت عليه أيام المنصور، وخاصة اهتمام المظفر بالعلم والعلماء، فقد قام بزيارة بعضهم فى أماكن تدريسهم، ونقل بعضهم للتدريس فى مساجد قرطبة، وبالجملّة فقد حكم عبد الملك سبعة أعوام كانت كلها أعياداً، يصفها ابن حيان بقوله : انصب منه الإقبال والتأييد على دولته انصباباً، ما عهد مثله فى دولة، وسكن الناس منه إلى عفاف ونزاهة، ونقى سريرة ووثوق فى بعد همته، اطمأنوا إلى جنبه، فى السر والعلانية فباحوا بالنعم، واستشاروا الكنوز، وتناهاوا فى الأحوال، وتناغوا فى المكاسب، وتحاسدوا فى اقتناء الأصول، وابتناء القصور، وغالوا فى الفرش والأمتعة، واستفروها المراكب والغلمان، وغالوا فى الجوارى والقيان فسمت أثمان ذلك فى تلك المدة، وبلغت الأندلس فيها الحد الذى فاق الكمال، فمهد تلك الدولة فى احتشاد النعم عندها، وارتفاع حوادث الغير عنها ... فى كنف ملك مقتبل السعد، ميمون الطائر، غافل عن الأيام، مسرور بها تتنافس فيه رعيته من زخرف دنيها، فاجتمع الناس على حبه، ولم يدهنوا فى طاعته، ورضى بالعاقبة منهم، وآتوه إياها فصفى عيشه، وأنشراح قلبه، وخلصه الله من الفتنة (١).

(١) البيان المغرب ج٢ (ص ٣)، عنان : دولة الإسلام ج٢ (ص ٦٠٨) .

سقوط الدول العامرية :

لم يطل عهد عبد الملك المظفر أكثر من سبع سنوات وشعر بالمرض وهو فى غزوته السابعة والأخيرة عند مدينة سالم وهى المدينة التى دفن بها والده المنصور، وعادوا به محمولاً إلى الزاهرة، وما لبث أن وافته المنية فى صفر من عام (٣٩٩هـ) أكتوبر (١٠٠٨م)، وهو فى حدود الرابعة والثلاثين من العمر .

تولى الحجابة بعد عبد الملك أخوه عبد الرحمن الملقب من العامة بشنجلول؛ نسبة إلى جده الملك شانجة، ولم يكن عبد الرحمن محبوباً من العامة للكثير من الصفات السيئة التى تصفه بها المصادر التاريخية . نعم، لم يكن عبد الرحمن فى كفاءة والده أو أخيه عبد الملك، ومع سوء خلقه وقلة خبرته، فإنه طمح إلى ما لم يطمح إليه، لقد طمح عبد الرحمن فى منصب الخلافة ذاته، متخطياً بذلك القواعد العامة التى سار عليها المسلمون منذ سقيفة بنى ساعدة بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم .

لقد سار المسلمون على قاعدة « الأئمة من قريش » ولم يشذ عن هذه القاعدة حتى هذا التاريخ لكن عبد الرحمن لم يفكر فى ذلك، فأجبر الخليفة هشام الثانى على أن يصدر مرسوماً خلافاً بتعيين عبد الرحمن ابن المنصور ولياً للعهد من بعده، وكان ذلك انقلاباً كبيراً ، ضغنت به قلوب الخاصة والعامة، وإن لم يبد ذلك على وجوههم .

كان حصول عبد الرحمن على ذلك المرسوم، سبباً فى المزيد من خيالاته

وكبريائه من ناحية، كلما كان سبباً في احتدام عوامل السخط والتمرد والثورة في نفوس المحيطين به، والبعيد من عنه إلى حد سواء ودون أن يتنبه عبد الرحمن إلى ذلك الخطر المحدق به، أعماه غروره عن الخطر. واستعد للخروج للغزو مقلداً في ذلك أخاه عبد الملك، لكنه ما أن وصل إلى طليطلة، وابتعد بجيشه عن العاصمة، حتى ثارت العامة بقيادة محمد بن هشام بن عبد الجبار بن عبد الرحمن الناصر، واستولت على قصر الخلافة بقرطبة، وقبض على الخليفة هشام وأعلن تنازله عن الخلافة، وتلقب محمد بن هشام بألقاب الخلافة وعمدت العامة إلى الاستيلاء على مدينة الزاهرة وما بها من سلاح وأموال، وتم تدمير المدينة تدميراً كاملاً، كما كانت تهجس بذلك خواطر بانيها، المنصور بن أبي عامر .

عاد عبد الرحمن بجيشه، متجهاً إلى قرطبة، وفي الطريق تسرب معظم قادة الجند، وتخلّى عنه غالبية الجنود، وحين اقترب عبد الرحمن من العاصمة الأندلسية لم يكن معه، إلا أحد زعماء النصارى، وقد قبض عليهما، وقتلا قبل الوصول إلى قرطبة وبذلك انهارت الدولة العامرية انهياراً كاملاً، ودخلت الأندلس في فترة مظلمة من تاريخها، تعرف بفترة الفتنة والتي استمرت ما يقرب من عشرين عاماً، تحطمت خلالها دولة الإسلام في الأندلس وحلت محلها مجموعة من الدويلات الصغيرة تعرف تاريخياً باسم ممالك الطوائف .

الحضارة الأندلسية : مرحلة التكوين

للدكتور / محمد عبد الحميد عيسى
كلية التربية - جامعة عين شمس

الحضارة الأندلسية : مرحلة التكوين

« التاريخ صنائع الانسان ، والبشر صناع التاريخ » بهذه العبارة الخالدة استهل المؤرخ الاسباني ذائع الصيت ، كلاوديو سانشيث البرنوس كتابه القيم « اسبانيا لغز تاريخي » ، (١) لينطلق منها الى دراسة العوامل المتبادلة بين الانسان والبيئة في صنع التاريخ ، ولينين لنا ان اسبانيا التي تعيش اليوم ما زالت وستظل لغزا ما لم نعتمد في دراستها على كل تاريخها ، وخاصة تاريخ تلك القرون الثمانية التي عاشتها في ظلال الاسلام حينما وفي صراع معه أغلب الاوقات ، لأنها - أي اسبانيا - بعظمتها وجلالها وبما فيها من عيوب ونقائص وليدة ذلك الصراع المستمر خلال الأعوام الثمانمائة (٢).

وليس ذلك موضوع دراستي ، لكنني أردت ذلك للإشارة الى ذلك اللغز التاريخي أو على وجه التحديد الى اسبانيا الاسلامية ، الاندلس التي أراها وبحق لغزا تاريخيا محيرا ، ألهم حملة الاعلام كثيرا ، وسيظل يمدهم دائما بوحيه وأسراره مما يجعل الكتابة في هذا المجال سحرا لايقاوم رغم تقادم الزمان ومضى الأيام .

لقد ارتفع الاندلس حضاريا ، في العصور الوسطى الى درجة رفيعة المستوى وإلى مكانة سامقة اعترف بها للاصدقاء والاعداء على حد سواء . فهي اندلس التاريخ وعى الاندلس المفقود وهي الاندلس الموعود ، وهي كما قال فيها ابن خفاجة :

يا أهل اندلس لله دركم ماء وظل وأنهار وأشجار
ما جنة الخلد الا في دياركم ولو تخيرت هذا كنت أختار
لا تختشوا بعدها أن تدخلوا سقرا فليس تدخل بعد الجنة النار

ان للجنة في الأندلس مجتلى حسن وريا نفس
فسنا صبحتها من شنب ودجى ظلمتها من لعس
فاذا ماهيت الريح صبا صحت : وأشوقى الى الأندلس (٣)

وهى أيضا فى نظر المؤرخين الاسبان : هذا الاندلس ، مركز وفنار
أشرق ذات يوم ، وكانت أشراقة مطمح الأطماع ، ومحط الابصار النهمة الجامعة الى
العلم ، فى أى فرع من فروع المعرفة ، آه كم كانت تلك الفترة زاهية
ومقدسة » (٤) .

ولا اهدف الى حصر ما قيل فى هذه الحقبة التاريخية ، لأن ذلك ليس
سرا بل هو أمر شائع فى كافة الكتابات المتعلقة بهذا العصر ، انما السر
الحقيقى هو ذلك التنازع والخلاف فى تحديد الأسباب والعوامل التى أدت
الى قيام هذه الحضارة ، وليس ذلك بالأمر الشاذ ، فالحضارة الاندلسية
يما سطرته على جبين التاريخ سواء فى مجال الكم أو الكيف جدية بأن تثير
الخلاف بين المؤرخين وان تبعث على الجدل والنقاش الدائمين ، وذلك ايضا
أحد اسرار عظمتها الخالدة .

يضاف الى ذلك ان النهاية المأسوية التى أحاطت بهذه الحضارة قد
سكبت المزيد من الزيت على نار الآراء المشتعلة ، وفتحت صنادير عدة من
الدراسات والأبحاث التى تتناولها .

انصبت جهود الباحثين والدارسين فى مجال الحضارة الاندلسية على
إبراز أصولها ، ودرجة تطورها وكذلك علاقتها بالثقافة والحضارة القوطية
والرومانية ، مدى صلتها بالثقافة الشرقية ، دورها التأثيرى على الحضارة
الأوروبية فى العصور الوسطى ومدى التأثير فيما بعد على النهضة الأوروبية
الحديثة . وفى كل مجال من هذه المجالات تباينت آراء العلماء واختلفت
وحاول كل منهم تأييد وجهة نظره التى يحبها ؛ فالمستشرقون عامة ،
والاسبان منهم خاصة ، يحاولون اصفاء دور هام للأحوال الثقافية والحضارية

السائدة في اسبانيا القوطية ، كما يحاولون اسناد دور أساسى في هذه الحضارة إلى العوامل البيئية الاسبانية الى حد التطرف الذى يقلل ان لم ينكر دور العرب المسلمين في صنع هذه الحضارة .

ويزداد الحديث في اسبانيا يوما بعد الآخر عن أهمية الفترة السابقة أى عصر الرومان والقوط في بناء الحضارة الاسلامية في الاندلس ، ويؤكد ذلك - على سبيل المثال - الدكتور سلفادور غوميث نوغالييس - دون الاعتماد على وثائق واضحة - فيقول خلال حديثه عن الفلسفة في اسبانيا الاسلامية « ليس سهلا على الاطلاق الإشارة الى وثائق تاريخية للدلالة على هذا التأثير بالنسبة للفلسفة الاسبانية الاسلامية ، وذلك لسببين واضحين هما : الاهتمام المتزايد لعدد كبير من المؤرخين العرب باخفاء ما في أصولهم وكتاباتهم مما يرجع لاسبانيا قبل الاسلام وذلك بغرض عدم إثارة الشك حول معتقداتهم وأفكارهم ومن هنا فإن اجتهادهم في الصمت عن كل ما هو اسبانى أصلا في كتاباتهم ومعتقداتهم يعتبر شيئا بديهيا » .

أما الصعوبة الثانية فإنها تأتي من أن الكثير من المصادر الثقافية الاسلامية تتحدث عن اسبانيا ، لا عن الطريق المباشر لاسبان ، ولكن عن طريق مصادر شرقية استطاعت أن تنقل هذه الأفكار في مضمون ثقافى مختلف عن الاسبانى ، بمعنى أنه أصبح من الصعب جدا - على سبيل المثال - التفريق بين ما خلفه الرومان في الحضارة الاسلامية عن طريق بيزنطة أو عن طريق المستعمرات الرومانية الموجودة في اسبانيا . (٥)

ويواصل نوغالييس عرض أفكاره قائلا : إذا كان قد سمح بالقول بأن حضارة اسبانيا الاسلامية تتمتع بصفات خاصة ، وشخصية مستقلة فعلينا أن نحلل الى أى مدى تأثرت هذه الشخصية بالعوامل البيئية المحيطة : بالمناخ الذى ربطها بالأناس ذوى سجايا مختلفة « ويذهب في هذا الى الاستشهاد بما قاله سانشيث البرنوس في كتابه « اسبانيا قبل الاسلام - اسبانيا الاسلامية » والذى عرض فيه أعداد العرب الذين قدموا إلى شبه الجزيرة

الايبيرية في بداية الأمر حتى يصل الى قول المؤرخ الاسباني P. Perez بأنه « لم يدخل في التركيب الاجتماعي للمسلمين الاسبان من العناصر العربية الاصلية الا جرعات متناهية الصغر » (٦) ثم يواصل البروفيسور نوغالييس حديثه الى أن يختتمه بعبارة سانشيث البرنوس القائلة : نتيجة لهذا كله فمن المفروض أن التأثير العربي في العادات والثقافة كان سلبيا خلال عشرات وعشرات السنين في بلد كاسبانيا ذات الأصل والحياة والثقافة الغربية » (٧)

والطريق طويل بين المؤرخين الاسبان في درجة وضع المسلمين الاسبان ضمن اطار الحضارة الاسبانية ، الى أن يصل الأمر الى تبني علامتهم الكبير خوليان ريبيرا J.R. فكرة الأصل الاسباني لمسلمي اسبانيا ، فهو يرى : أن العرب الذين دخلوا شعب الجزيرة أيام الفتح ، انهم دخلوا - كما هو معروف - على هيئة جنود ، ولم يبنقلوا اليها كآسر ، وكان لابد لهؤلاء المحاربين من أن يكونوا البيرت وينجبوا النسل ، وكانت الاسبانيات الجانب الآخر في تكوين تلك الأسر ، وانجاب ذلك النسل ، وقد أقبل على هذا الزواج المحتلط أول أمير عربي ولي أمر الاندلس بعد الفتح ، وهو عبد العزيز بن موسى بن نصير - كما أقبل عليه غيره من العرب ، حيث شرع لهم أمراؤهم سنة الزواج بالاسبانيات ، وليس من المبالغة القول بأنه قد ثبت أن جميع أمراء وخلفاء الاسرة الاموية في الاندلس كانوا أبناء غير عربيات ، وإذا كان الولد - في الحقيقة - ابنا لأبيه كما هو ابن لأمه ، وإذا كانت خصائص الوراثة يأخذها الوليد عن أسرة أمه ، كما يأخذها عن أسرة أبيه ، إذا كان ذلك ، أمكن القول بأن العرب الداخلين قد ذابوا في الجنس الاسباني حتى لم يعد للواحد منهم سوى قطرات قليلة من الدم العربي تمتزج بدمه الاسباني الذي يكاد يكون خالصا » (٨)

ويتصدى المؤرخون والكتاب العرب للدفاع عن عروبة الاندلس ، وعن نسبة الحضارة الاندلسية الى الحضارة العربية ، وحتى لا تفقد هذه الحضارة درة ثمينة ولؤلؤة نادرة وعقدا فريدا مثلما هي الحضارة الاندلسية فينبغى الدكتور أحمد هيكال الرد على خوليان ريبيرا مقدما نظريته في معظم أجزائها التي ، وإن كانت تعترف بالاندلسيين وتحاول كسبهم الى التراث الاسباني .

الا اننا لا نستطيع أن نجرد الاندلسيين من عربيتهم ، ولا نستطيع ان نسلم بالتجربة التي أجراها على الاسرة الاموية وحاول من خلالها ان يثبت ذوبان الدم العربى فى الدم الاسبانى ، وذلك لأننا لانتصور أن كل الذين جاءوا الى الاندلس من الرجال قد تركوا نساءهم فى المشرق ولأننا لانتصور ان الوفود الى الاندلس كان من تصيب الرجال دون النساء ، ولأننا أيضا لانتصور ان كل عربى فى الاندلس كان يتجب دائما من اسبانية جديدة ، وان نتأجهم دائما كان من رجال يتزوجون بدورهم من اسبانيات .

ثم ينطلق الدكتور هيكى الى اثبات انه اذا كان الاندلسيون من حيث الأصل شعبنا تجرى فيه دماء عربية ، ودماء اسبانية ، وان كانوا مولدين جنسا ، فهم عرب فى قوميتهم ، وانهم عرب فى عقيدتهم وثقافتهم ولغتهم وكل جوانب حضارتهم ، ويختتم قائلا : وليس لنا الا ان نشكر للمستشرق الاسبانى ومن جاره اعجابهم بابناء عمنا الاندلسيين ومحاولة الصاقهم بهم وضمهم وتراثهم الى ما للاسبان من تراث .

أما عن تأثير حضارة ما قبل الاسلام فى اسبانيا الاسلامية فيتصدى لها الدكتور الطاهر مكى بعنف شديد فيقول فى مقالة له عن الحضارة الأندلسية:

لم يجد المسلمون فى البلاد المفتوحة حضارة متكاملة ، وانما بقايا حضارة غاربة ، تعيش منعزلة منزوية ، وعناصر متعددة ، كل واحد منها يخشى الآخر ويستعبد القوى منها الضعيف ، ثم يواصل حديثه عن التركيب السكانى للبلاد ، ذاكر العصر القوطى وما يمكن ان تجد فيه من تفاوت بين طبقات الحكام والمحكومين الى أن يصل الى قوله : هذا العصر القوطى بكل أغواره لم يخلف وراءه حضارة متميزة فى أى جانب ، لا نعرف له ثقافة ولا كتابة ولا أدبا ، والمكتبات قليلة ، ولدينا عنها اشارات شاحبة ، ويتحدث عنها الباحثون افتراضا ، لم يصلنا منها شئ ويظن انها كانت ملحقة بالاديرة (١٠)

ولست فى مجال عرض باقى الآراء التى وصلت الى نحد دراسة الأدب الأندلسى كجزء من الأدب العباسى امعانا فى دمج الحضارة الأندلسية ضمن

الحضارة الشرقية ، ولنعد بعد أن أخذنا القول بعيدا الى حضارتنا هذه التي على الرغم من كل ما يقال عن عوامل تأثرها بالشرق الاسلامي ، أو اعتمادها على الثقافة الرومانية القوطية أو جمعها بين هذين المصدرين ، إلا أنها قد فرضت نفسها على التاريخ كحضارة أندلسية ليست شرقية ولا غربية وإنما انتشحت بثيابها الخاصة ، واكتسبت ملامحها المستقلة التي تميزها عن الحضارات المعاصرة لها أو التي استمدت أصولها منها .

ولا شك أن هذه الحضارة ترجع الى عناصر انسانية متباينة من ناحية الأصل العرقي ، كما أنها من ابداع ماعات انسانية تختلف فيما بينها من الناحية الثقافية والدينية ، وهي بذلك تطرح علينا سؤالا هاما جدا عن المعنى الذي يقصد به القرون « الحضارة الاندلسية » .

هل هي الحضارة التي تطورت على أرض الأندلس - أرض الأندلس فقط - بصرف النظر عن الأصل العرقي أو الوطن الأصلي لمن ابدع أو من ساهم في بناء هذه الحضارة ؟ وفي هذه الحالة ، هل نستثنى من ذلك ، تلك الجهود التي بذلها الأندلسيون على أرض غير أندلسية أثناء رحلاتهم ، أو في المناطق التي اتخذوها موطنا لاقامتهم ، ومن ثم نخرج كتابات الحميدى ، وأبى بكر الطرطوشى وأثير الدين بن حيان وغيرهم ممن كتبوا بعيدا عن أرض الأندلس . ومن ناحية أخرى هل الحضارة الأندلسية ، نتاج ابداع الأندلسيين سواء في داخل أرض الأندلس أم خارجها ؟ وفي هذه الحالة فأننا نتوقف أمام صعوبة تحديد الأندلسي ، وهل هو المولود على أرض الأندلس ، أم من اتخذها موطنا ودارا ، من دخلها مع الفتح أو بعده ، من هاجر اليها عبر القرون الطويلة من أمثال زرياب وأبى على القالي ، وصاعد البغدادى وغيرهم ، وهم ولا شك من اعلام هذه الحضارة وعمدها ونجومها البارزة .

نقطة أخرى - غاية في الاهمية - هل نقصر القول في الحضارة الاندلسية على نتاج المسلمين هناك أم يمتد التعرف ليشمل جهود أبناء اللتين المسيحية واليهودية والذين ادوا ضمن اطار هذه الحضارة دورا رائعا ومجهودا لا ينكر .

ان ذلك كله هو الذى يعطى الحضارة الاندلسية طعما خاصا ومذاقا متميزا عن ما عاصرها من الحضارات ، كما انه يعطيها نكهة خاصة عن الحضارة الاسلامية فى المشرق لأنها حضارة ساهمت فى تكوينها اجناس متباينة من البشر ، واجواء مختلفة من الطبيعة ولذلك فان ظلها يمتد ليشمل كل ما ابدعته قرائح الاندلسيين على ارض الاندلس او خارج هذه الأرض ، كما انه يتبع ليضم أفئدة من قدموا الى الاندلس مع الفتح أو بعده أو من هاجروا الى هناك بعد ان حرموا مناخ الابداع فى بلادهم الأصلية ووجدوا فى الاندلس الأرض والمناخ اللذين اطلقا ملكاتهم وخلدا أسماءهم فى تاريخ الحضارة الانسانية ويتسع أيضا ليضم بين جوانحه ما كتبه أبناء الديانات السماوية الثلاث اليهودية والمسيحية والاسلام .

اعتماد المؤرخون والكتاب على تقسيم الحضارة الاندلسية الى فترات زمنية تتناسب والفترات التى ينقسم اليها التاريخ السياسى للاندلس وكتبت بعض المؤلفات عن الحضارة الاندلسية فى عصر معين ، أنظر مثلا كتاب الدكتور حسن على حسن « الحضارة الاسلامية فى المغرب والاندلس : عصر المرابطين والموحدين » . (١)

وأميل الى تقسيمها الى ثلاث فترات رئيسية دون أن يعنى ذلك الفصل بين هذه الفترات اللهم الا بغرض الدراسة لا أكثر .

١ - فترة التكوين : وهى الممتدة تاريخيا من عام ٩٥ هـ الى ١٨٠ هـ
٧١٤ - ٧٩٦ م .

٢ - فترة النمو والتطور : من ١٨٠ هـ الى ٣٠٠ هـ ٧٩٦ - ٩١٢ م .

٣ - فترة النضج والازدهار : وهى ما بعد عام ٣٠٠ هـ ٩١٢ م .

فترة التكوين : تبدأ بعودة القائدين موسى بن نصير وطارق بن زياد الى بلاد المشرق وتولى عبد العزيز بن موسى أمور الاندلس فى عام ٩٥ هـ / ٧١٤ م ، وتستمر حتى نهاية عصر الأمير هشام بن

عبد الرحمن الداخل ، المتوفى سنة ١٨٠ هـ ٧٩٦ م وهى فترة شغل تاريخها السياسى كثير من الحروب والغزوات سوا لاستكمال فتح الاندلس ، أو فى محاولات فتح جنوب فرنسا ، كما انها حفلت بالثورات الداخلية والصراع بين القبائل العربية والبربرية .

وشهدت هذه الفترة كذلك من الناحية السياسية ، استقلال الاندلس عن جسم الدولة الاسلامية حين تمكن عبد الرحمن الداخل فى عام ١٣٨ هـ ٧٥٦ م من الاستيلاء على قرطبة وقضائه جل فترة حكمه فى صراع مع العناصر المناوئة ، وفى تثبيت عرش بنى أمية فى الاندلس ويمكن تبين ذلك كله بتفصيل واسع فى التاريخ السياسى لهذه الحقبة التاريخية .

ومع ذلك فان هذه الفترة هى التى شهدت وضع البذور الأولى للحضارة الاسلامية فى الاندلس ، حيث أن الجيوش التى دخلت الى الاندلس ، وان كانت فى غالبيتها من البربر - الا أنها كانت مصحوبة بجموع كبيرة من العرب ، وخاصة الجيوش التى عبرت مع موسى بن نصير ، ويقدرها المؤرخون بثمانية عشر ألفا من العرب وكان هؤلاء العرب يحملون معهم على الأقل - غير ثقافة البيئة العربية ثقافتهم الدينية من حفظ القرآن الكريم أو بعض سوره وأجزائه ، وحفظ بعض الاحاديث النبوية ، وكذلك بعض ما كان يجرى فى بلادهم الأصلية من اشعار أو احاديث أدبية ، وفى هذا المجال فاننى أود الإشارة الى نقطة أساسية بالنسبة لثقافة العرب القادمين الى الاندلس ، وتتمثل هذه النقطة فى أن الجيوش التى وصلت الى هناك ، انما هى من الجيل الاسلامى الرابع ، وأقصد بذلك أن الفتح الاسلامى لاندلس قد تم خلال الأعوام العشرة الأخيرة من القرن الأول الهجرى ، أى ما يزيد على قرن من الزمان منذ ظهور الديانة الاسلامية وما يقرب من حوالى ٧٥ عاما من الاستقرار فى بلاد الشام ومصر وأرض الرافدين ، ولا شك أن الأجيال التى دخلت الاندلس هى التى تربت ونمت فى أحضان تلك الأجواء الثقافية النامية فى تلك البلاد . ومن ناحية أخرى ، فان الفترة السياسية كانت تشهد نوعا من الاستقرار فى عهد الخليفين

عبد الملك بن مروان والوليد بن عبد الملك وشهدت تبعا لذلك نوعامن الأزدهار الثقافي في المشرق ، وفد ييساعدنا على تصور الناحية الثقافية التي جاء بها العرب الى اسبانيا مع الفتح مباشرة او بعده .

من ناحية أخرى ، يتفق المؤرخون على أن الجيوش الاسلاميه التي توجهت لفتح الشمال الافريقي ، وبعد ذلك الاندلس ، كانت مصحوبة بمجموعة من الصحابة والتابعين . واذا لم يكن مؤكدا وصول بعض الصحابة الى الاندلس الا أنه من المؤكد عبور بعض التابعين الخلف المؤرخون في اعدادهم واسمائهم ، وينقل الحميدى عن عبد الملك بن حبيب من « ١٧٩ هـ - ٨٥٣/٧٩٦ م » ملاحظة يقول فيها : ودخل الاندلس من التابعين « سوى من لايعرف نحو من عشرين رجلا ، بهؤلاء وغيرهم الى مرسى بن نصير (١٢) وعبارة ابن حبيب « سوى من لايعرف » تبين أن هناك غيرهم قد دخلوا الى الاندلس وربما جاء بعض التابعين بعد الفتح بغرض المشاركة في الجهاد .

ولقد كانت المهمة الأساسية لهؤلاء التابعين هي نشر الدين الاسلامي واللغة العربية بين المسلمين الجدد ، وفي تلك الأراضى التي اغتتحتها المسلمون ومن هنا فانه من الممكن القول - دون مبالغة - ان الحياة الفكرية في الاندلس قد بدأت بعد أعوام قليلة من الفتح ، وان « اتسمت بطابع القلة والبساطة وتركزت في تعلم اللغة العربية والدين الاسلامي » (١٣) . ومع بدايات القرن الثانى الهجرى ، لاثامن الميلادى ، شهدت منطقة شمال افريقيا والاندلس ، ثورة البربر ضد العرب مما حدا بالخلفاء الأمويين الى ارسال جيوش عربية كثيفة الى هذه المناطق لخماد هذه الثورة ، وعبرت منها الى الاندلس قوات كثيرة العدد منها الطلعة المعروفة تاريخيا باسم طلعة بلج القشيري ، وكان جلها من عرب الشام وتمكنت هذه القوات من اخماد ثورة البربر في الاندلس وساهمت في تكثيف الوجود العربى هناك ومن ثم سرعة تعريب هذه المنطقة .

كما أن هذه الفترة - من ناحية أخرى قد شهدت في بلاد المشرق الاسلامي ازدياد ثورات الخوارج والشيعة ، واحتدم الصراع بين الدولة والآخرين

عليها ، وفي ظل هذه الظروف ، ربما كانت البلاد المغرب والاندلس ملجأ أقل خطراً ، فلجأ اليها بعض الفارين من وجه الدولة ، يحملون معهم آراءهم وأفكارهم الدينية وانتقلت هذه الافكار ، بطبيعة الحال ، الى الاندلس لتلعب دورها في الصراع الدائر هناك ، ولتساهم في نفس الوقت في توليد الافكار ، وتصارع الآراء الذى يشكل الاساس - دائماً - لبقاء الحياة الفكرية والتطور الثقافي .
(أنظر فجر الاندلس ص ١٤٨ وما بعدها) .

والى جانب هذه العوامل التى نعتقد أنها جذبت الكثيرين من العرب وغيرهم الى اسبانيا ، فاننا نضيف الى ذلك طبيعة وجغرافية الاندلس ، بموقعها ومناخها ، والتى لقيت قبولا كبيراً من العرب حتى انهم شبهوها في كتاباتهم وأشعارهم ببلادهم الأصلية وأطلقوا على المدن الاندلسية أسماء مدنهم الشامية ويقول عنها أبو عبيد الله البكري : الاندلس شامية في طبيعتها وهوائها ، يمانية في اعتدالها واستوائها هندية في عطرها وذكائها ، هرازية في عظم جبالتيها صينية في جواهر معدنها ، عدنية في منافع سواحلها . (١٤)

ومن هنا فاننى أعتقد مع تضرر الاستاذ الدكتور حسين مؤنس في أن الاندلس قد جذبت اليها أعداداً هائلة غير معروفة من العرب ، نستطيع أن نلمسها في صيحاتهم المدوية في أرجاء الاندلس ، وثوراتهم التى لا تكاد تنقطع كما نتبين ذلك في السرعة الكبيرة التى تم بها انتشار الاسلام في الاندلس ، وتحويل الغالبية العظمى من سكانه الى الدين الجديد .

ويمثل انتشار الاسلام واللغة العربية في الاندلس خطوة هامة في مجال قيام حضارة أندلسية ، وتجمع كل المصادر التاريخية على سرعة هذه العملية بصورة لا فتة للنظر بحيث نجد أنه حين حاول الخليفة عمر بن عبد العزيز اخلاء الاندلس من المسلمين خوفاً عليهم أو « خشية تغلب العدو عليهم » كما يقول ابن القوطية (١٥) أو « لانقطاعهم من وراء البحر عن المسلمين » على ما يقول صاحب الأخبار المجموعة (١٦) رد عليه السمع بن مالك يعرفه بقوة الاسلام وكثرة مداينهم ، وشرف معاقبتهم ، وذلك في عام مائة من الهجرة ٧١٩ ميلادية أى بعد خمس سنوات فقط من انتهاء عملية الفتح ، وعودة القائدين موسى

وطارق الى المشرق . وتعليق ذلك يرجع في المقام الأول - حسب آراء المؤرخين - الى قضاء الاسلام على الأوضاع السيئة التي سادت على العصر القوطي بحيث لم تعد هنالك طبقة متحكمة متمثلة في الأسر الحاكمة والنبلاء ، وزال سلطان الكنيسة ونفوذ رجالها ، وانتهت عبودية الأرض ، وأسرع العبيد لكي يتحرروا من العبودية الى اعتناق هذه الأديانة من جهة أخرى فان بعض الولاة اعتبروا نشر الاسلام مهمتهم الأساسية ، ومثالنا على ذلك الولي عقبه بن الحجاج السلولى الذى كان « صاحب جهاد ورباط وذا نجدة وبأس ورغبة في تكاية المشركين ، وكان اذا أسر الأسير لم يقتله حتى يعرض عليه الاسلام حيناً ويرغبه فيه ويبصره بفضله ، ويبين له عيوب دينه الذى هو عليه ، فيذكر أنه أسلم على يديه بذلك الفعل ألفا رجل (١٧) ، ولقد كانت السياسة التى اتبعها الولاة مع السكان الأصليين ، والقائمة على تركهم أحراراً في معتقداتهم ذات أثر كبير في تأليف قلوبهم ، ودعوتهم بطريقة غير مباشرة الى اعتناق الاسلام ، ويعترف بذلك المؤرخ الاسبانى « التاميرا » Altamira حيث يقول « بأن العرب لم يحترموا فقط ، بصورة مؤكدة العقائد الدينية ، وانما احترموا أيضاً الحياة الخاصة للشعوب التى خضعت لهم » . .

ثم يواصل قائلاً في نفس النصحة : « لقد واصلت غالبية الشعب الاسبانى تحت الحكم الاسلامى ، حياتها العادية بما كان لها من كونهات وتقاليد وفساسة وحافظوا على كنائسهم ، وباختصار شديد ، حافظوا على كل استقلالهم المدنى ، ولم يأخذ منهم الأمراء والحكام الجدد ، الا انجزية الشرعية المفروضة » . (١٨)

في المجال التشريعى :

لا شك أن هذه العلوم هى أول ما تردد على أرض اسبانيا . لأن اقوال التابعين وأعمالهم ، وآراهم في توزيع الغنائم والاسلاب على المصادر الأولى للعلوم التشريعية على أرض الاندلس . وبعد مضى فترة - الفتح فلا شك في استمرارية هذه القواعد أو الآراء وسريانها على عصر الولاة الى أن نلتقى بالقضاة الأوائل الذين حفظت المصادر التاريخية أسماءهم من أمثال مهدي ابن مسلم ، وعنترة بن فلاح ، وخالد بن يزيد التجيبى ومعاوية ابن صالح الحضرمى . أما الأول من هؤلاء فقد وضع نصاً ثرياً فقهاً سنشير اليه عند الحديث عن النثر - يقرر فيه مجموعة من القواعد التشريعية الهامة .

والتي يجب أن تنسود في مجال الفقه والتشريع . أما معاوية بن صالح ، فلقد تمتع بشهرة واسعة ، وخاصة في الشرق في علم الحديث ، وهو أحد الأوائل الذين نشروا هذا العلم على أرض الأندلس .

تبنت الأندلس في مجال التشريع المذهب الأوزاعي وهو مذهب عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي المولود عام ٨٨ هـ ٧٠٧ م وقضى معظم حياته في بلاد الشام وتوفي عام ١٥٧ هـ / ٧٧٧ م ودفن في بيروت .

كان الأوزاعي من أبرز الفقهاء الذين ظهروا بالشام وكان يرى اتباع السلف ، ولا يبدى برأيه الا في حالة عدم وجود نص ، وكان يعتمد على أقوال السابقين حيث يقول : أصبر نفسك على السنة ، وقف حيث وقف القوم ، وقتل بما قالوا وكف عما كفوا ، واسلك سبيل سلفك الصالح فإنه يسمعك ما يسمعهم (١٩) .

وأول من أدخل هذا المذهب الى الأندلس هو صعصعة بن سلام المتوفى عام ١٨٠ هـ وهو فقيه من أصحاب الأوزاعي ، وكانت الفتيا دائرة عليه أيام الأمير عبد الرحمن بن معاوية (٢٠) ، لكن الدكتور محمود على مكي يرى أن أول من أدخل المذهب الأوزاعي الى الأندلس هو قاضى البيرة أسعد بن عبد الرحمن السبئي المتوفى حدود سنة ١٥٠ هـ / ٧٦٧ م (٢١)

عاش هذا المذهب في الأندلس فترة طويلة ، وعلى الرغم من أنه اعتباراً من عهد الأمير هشام الرضى والحكم الأول فإن المذهب المالكي كان قد بدأ يأخذ طريقه الى الحياة التشريعية في الأندلس الا أن المذهب الأوزاعي ظل محتفظاً ببعض الأوفياء له من أمثال : زهير بن مالك البلوى ، المتوفى ٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م والذي « كان فقيها على مذهب الأوزاعي على ما كان عليه أهل الأندلس قبل دخول بنى أمية » (٢٢) .

ومع دخول الأمويين واستقرار الأمور لهم في الأندلس ازداد انسياب العلوم الشرقية الى الأندلس ، ومنها بطبيعة الحال المزيد من العلوم التشريعية ، ورحل الأندلسيين الى الشرق وتعلموا على مالك بن أنس بالمدينة ، وعادوا معهم كتابه المشهور « الموطأ » وبدأوا في نشر مذهبه في الأندلس ابتداء من عهد الأمير هشام بن عبد الرحمن ، وأوائل من محلوا هذا العبء ، الغازي بن قيس ، المتوفى ١٩٩ هـ / ٨١٥ م ، وزياك بن عبد الرحمن المعروف بشبظون ،

المتوفى ٢٠٤ هـ / ٨١٩ وعيسى بن دينار قاضى طليطلة المتوفى ٢١٠ هـ / ٨٢٥ ،
وأخيرا تلك الشخصية البارزة يحيى بن يحيى الليثى المتوفى ٢٣٤ هـ / ٨٤٨م
ويقول ابن فرحون عن عيسى بن دينار ويحيى الليثى : وبه وب يحيى انتشر
علم مالك بالاندلس ، ورجعت الفتيا الى رأيه « (٢٣) » .

في المجال الأدبي :

تكن الصعوبة حقيقة في تحديد بدايات النشاط الأدبي على أرض
الاندلس سواء في مجال الشعر أو في مجال النثر ، ويرجع ذلك الى اختلاف الآراء
في هوية الاندلس ، كما سبق أن أوضحت ، والى أن القائلين شعرا أو نثرا
خلال هذه الحقبة انما طرأوا على الاندلس ، ولهم اصولهم الشرقية الواضحة ،
وتم يجد الباحثون فروقا أصولية تميزهم عن الأدب العربى عامة ، ولا يمنع
ذلك بطبيعة الحال من دراسة ما وجد فعلا على أرض الاندلس في تلك الفترة
الباكرا ، لأن ذلك (الموجود) ايا كان الرأى في هويته وأصوله فهو موجود
على أرض الاندلس ، وهو الأساسى لما كان بعد ذلك من أدب ، لا يشك اطلاقا
في كونه أدبا اندلسيا .

والحقيقة التى نبدأ بها تناول هذا الموضوع هى ندرة الشواهد الأدبية
أو بعبارة أدق عدم وصول شواهد أدبية كافية الى أيامنا هذه ، وقد يرجع
ذلك الى عاملين :

أولهما : الحالة السياسية للفترة وما اعتراها من صراعات وحروب
متواصلة .

وثانيهما : الإيغال فى البعد تاريخيا ، حيث نتناول بالدراسة فترة تبتعد
عنا بما يقرب من اثنتى عشر قرنا من الزمان .

ولنا أن نتصور أنه كما صاحب جيوش الفتح الإسلامى عدد من علماء
الدين ، فانها ولا شك قد ضمت جوانحها بعض الأدباء من الشعراء أو القصاصيين
أو النسايبين ، أو بعض حملة نصيب من الثقافة المبادئ حينذاك في بلاد
الحجاز والشام ومصر ، وكأن هذا الاقدر من الثقافة - ولو كان قليلا - الأساس
الذى تطورت عليه فيما بعد ثقافة الاندلس .

وكذلك لا شك في أنه قد ورد إلى الاندلس بعد القتح واستقرار الأمر بعض ممن كانوا يقرضون الشعر ، وحفظت لنا المصادر نفقا قليلة من أشعارهم ، ومن هؤلاء الشاعر أبو الخطار حسام بن ضرار ، وجاء إلى الاندلس واليا في سنة ١٢٥ هـ / ٧٤٢ م على عهد هشام بن عبد الملك . وكان الصراع في الاندلس محتد ما بين القيسية واليمينية وكان هشام يميل إلى القيسية ، فلما اشتدت عليه الأزمات شاور العباس بن الوليد فنصحته بالعودة إلى تأييد اليمينية وقائل له « يا أمير المؤمنين ليس يصلح آخر هذا الأمر إلا بما صلح به أوله فاصرف نظرك وحسن رأيك إلى هذه القحطانية » (٢٤) يشير بذلك إلى نصر اليمينية للأمويين في معركة مرج راهط .

وفي نفس الوقت جاءت رسالة أبي الخطار بقصيدة شعرية يقول فيها :

أفأتم بنى مروان قيسا دماعنا

وفي الله أن لم تنصفوا حكم عدل

كأنكم لم تشهدوا مرج راهط

ولم تعلموا من كان ثم له الفضل

رقيناكم حر الوغى بصددورنا

وليست لكم خيل تعد ولا رجل

فلما رأيتم راقد الحرب خبا

وطاب لكم منها المشارب والأكن

تعاقلتم عنا كأن لم يكن لنا

بلاء وأنتم ما علمت لها فعل

فلا تجزعوا إن عضت الحرب مرة

وزلت عن المرقاة بالقدم والنعل (٢٥)

ومن أجل ذلك ، ولى هشام حنظلة بن صفوان الكلبي على افريقية ، وأمره أن يولى ابن عمه أبا الخطار على الاندلس ، وقدمها - كما قدمنا - سنة ١٢٥ م ، ومن الطبيعي أن هذا الأمير الشاعر قد قرض الشعر على أرض الاندلس واستشهد به في ادارته للبلاد أو في صراعه مع الخارجيين عنى سلطته .

والدليل على ذلك أن الحميدى قد نسب له ابياتا أخرى يقول فيها :

فليت ابن جواس يخبر أننى-

سعيت سعى امرئ غير غافل

قتلت به تسعين تحسب أنهم

جذوع نخل نخل صرعت بالمسايل

ولو كانت الموتى تباع اشتريته

بكفى وما استثنيت منها أناملى (٢٦)

وقال الدكتور أحمد هيكل بأنه لقب « بعنطرة الأندلس » ، (٢٧) .

وممن طرا على الاندلس من الشعراء في هذه الفترة أيضا أبو الأجر جعونة بن الصمة ، الذى عرف بهجائه للصميل بن حارم زعيم القيسية وأحد زعماء الاندلس المعروفين ، ثم حول بعد ذلك الى مدحه ، ولم يحتفظ المصادر التاريخية بالكثير من شعر هذا الرجل ، ويقول عنه الحميدى نقلا عن ابن حزم : وإذا ذكرنا أبا الأجر جعونة بن الصمة لم نبار به الا جريرا والفرزدق لكونه في عصرهما ، ولو أنصف لاستشهد بشعره فهو جار على أوائل مذاهب العرب ، لا على طريق المحدثين ، وينقل اليها من شعره :

ولقد أرانى من هواى بمنزل عال ورأسى ذو غدائر أفرع

والعيش أغيد ساقط أفنانه والماء أطيبه لنا والمرتع . (٢٨)

وكان لهذا الشاعر سمعه في بلاد المشرق حتى يقال ان أبا نواس سأل عنه عباس بن ناصح الاندلسي ، وطلب أن يسمع شيئاً من شعر جعونة وذلك حين التقيا معا في العراق (٢٩) .

الى جانب ذلك هناك بعض الأبيات التي قيلت في الصراع الذي كان يجري هناك ، ومنها مثلاً ما أوردته المصادر حين الحديث عن الصميل بن حاتم وأثناء حصاره في سرقسطه ، أرسل في طلب النجدة فقام إليه بعض العرب ومعهم عبد الله بن خالد وعبيد الله ابن عثمان وهما رأس الأموية في الاندلس ، فلما بلغوا وادى طليطلة بلغهم ان الحصار اشد وأضر بالصميل ، فقدموا رسولا من قبلهم وقالوا له : ادخل في جملة المحاربين للأسور ، فاذا قربت منه ، ارم بهذه الأحجار ، وفي كل واحد منها بيتان وهما :

الا أنبشّر بالسلامة يا جسددار

أتاك الغوث واتقطع الحصار

أتتك بنات أعوج ملجعات

عليها الأكرمون وهم نزار (٣٠)

اما الصميل نفسه ، فتحفظ لنا المصادر بيت من الشعر قاله حين رأى ماله ينتهب على يد الطائعين بعد انتصار عبد الرحمن الداخل وهو :

لا ان مالي عند طي وديعة

ولا يد يرمي أن ترد الودائع (٣١)

وذكر على أدهم البيت مضيفاً لآبيه :

سلوا . عنا عن فعل رمحي ومنصلي

فان سكتوا اثنت على الوقائع (٣٢)

واذا كانت المصادر مجدبة فيما احتفظت به من أخبار شعراء الفترة فليس ذلك مما يدفع الى القول بعدم وجود هؤلاء الشعراء أو خلو الفترة من قرض

الابيات وذلك لان الظروف المضطربة والصراع القبلى ، والتنافس والقنابذ والاثارة عوامل مشجعة للناس على الصياغة والنظم ، فاذا أضفنا الى ذلك طبيعة الأرض الجديدة المغايرة لما عرفه العرب ، واثار ذلك فى تفجير يفابيع الشعر لأمكن لنا أن نتصور البداية التى ارتقى عليها بعد ذلك لشعر لأندلسى .

وتأتى الفترة التالية ، والتى تنقسم بوصول أفواج جديدة من العرب الى الأندلس مع ظروف سقوط لدولة الأموية فى الشرق ووصول عبد الرحمن الداخل الى قرطبة سنة ١٣٨ / ٧٥٥ م ، وتزداد الشواهد الأدبية ، وتكثر الأبيات الواردة فى المصادر .

ومن أهم شعراء هذه الفترة ، الأمير عبد الرحمن الداخل نفسه ، والذي كان شاعرا مجيدا ، وناثرا بليغا ، ولم يكن من الغريب أن يأتى شعر الداخل مصورا لجونب حياته المنقلبة والمتباينة ، فتظم فى الغزبة والحزن كما انه نظم فى الفخر والحماسة وأر بشعره ولكفاحه الفذ من أجل إقامة دولة أموية فى الأندلس خلفا لتلك التى بادت فى دمشق . وقرأ للداخل هذه الأبيات الرقيقة فى لحنين الى الأهل :

أيها الراكب الميم ارضى

أقر من بعضى السلام لبعضى

أن جسمى كما تراه بأرض

وفؤادى ومالكىه بأرض

قدر البين بيننا فافترقنا

وطوى البين عن جفونى غمضى

قد قضى لله بالفراق علينا

فعمسى باجتماعنا سوف يقضى (٣٣)

وهو الذى صاغ تلك العلاقة القريدة بين نخلة زرعها العرب فى أرض الأندلس فجاءت يتيمة نوعها هناك غريبة ، وبين حالته فأنشد قائلا :

تبدت لنا وسط الرصافة نخلة
تتاعت بأرض الغرب عن بأد النخل

فقلت : شبيهى فى التغرب والنوى
وطول التنائى عن بنى وعن اهلى

نشأت بأرض انت فيها غربية
فمثلك فى الاقصاء والتناى مثلى (٣٤)

ولعبد الرحمن الداخل اشعار اخرى مدونة فى المصادر التاريخية ، منها
ماقاله حين كتب اليه بعض من وفد عليه من قريش يستقصره فيما يجربه
عليه ، ويسأل الزيادة ، ويستطيل عليه بدالة القرابة . وكتب عبد الرحمن
قائلا :

شتان من قام ذا امتعاض
منقضى الشفرتين تصلا
فجاء قفرا وشق حرا
ساميا لجة ومحلا
فبز ملكا وشاد عزا
ومنبرا للخطاب وفصلا (٣٥)

وهناك من ينسب اليه هذه الأبيات مع اختلاف فى الكلمات حين ذكروا له
تفاخرا ما كان من الغمر بن يزيد مع عبد الله بن على بن عبد الله العباسى (٣٦)

وذات يوم كان عبد الرحمن خارجا الى الثغر فى بعض غزواته ، فوقع
غرائيق (طيور مائية بيضاء اللون ، طويلة السيقان ، لها قنازع ذهبية اللون)
فى جانب عسكره ، واثاه بعض من كان يعرف كلفه بالصيد يعلمه بوقوعها ،
ويشبهه بها ، ويحضه على اصطيادها ، فأطرق عنه قليلا ثم جاوبه :

دعنى وصيد وقلع الغرائق
فان همى فى اصطياد المارق
فى نفق كان أو فى حالق
إذا التظت هواجر الطرائق
الخ (٣٧)

وحين قتل صديقه حيوة بن ملامس الحضرمى ، وكان اثيرا لديه قال
يرثيه :

فلا خير فى الدنيا ولا فى نعيمها

إذا غاب عنها حيوة بن ملامس

أخو السيف قارى الضيف حقايراهما

عليه ونافى الضيم عن كل بانس (٣٨)

ولم يكن الداخل بالشاعر الأموى الوحيد ، لأننا نرى قريبه عبد الملك
بن عمر الروانى ، تنسب اليه أبياتا شبيهة بأبيات الداخل التى قالها فى
النخلة سواء من حيث المعنى أو أسلوب البناء ، ومطلع هذه الأبيات :

يانخل انت فريدة مثلى

فى الأرض نائية عن الأهل

تبكى ومل تبكى مكمة

عجمالم تجبل على جيلى

ومن شعراء هذه الفترة أيضا عاصم بن زيد العبادي المعروف باسم « أبو المخشي » وكان والده ممن وفدوا على الاندلس في فترة الولاة ، ونزل منطقة البيرة ونشأ أبو المخشي في المنطقة ، وقرض الشعر حتى أصبح من المع شعراء عصره ، بل وصل الى كونه شاعر الدولة المروانية في الاندلس .

واشعار هذا الرجل التي وصلت اليها قليلة ، وتروى المصادر ميته لعبد الرحمن الداخل ومدحه له ، وكذلك انحيازه لسليمان بن عبد الرحمن مما عرضه لغضب هشام بن عبد الرحمن ، وكان بين الأخوين بعض التنافس ، ويقال بأن هشاما تمكن من لشاعر فقطع طرف لسانه وسمل عينيه ، وكانت تجربة قاسية صاغها الشاعر أبياتا حارة مؤثرة ، حركت قلب عبد الرحمن الشاعر لما ساته وأغضبته على ابنه هشام ، ويقال ان الأمير هشام نفسه قد ندم على فعله وحاول تفرييض الشاعر ما أمكن .

ويرى مؤرخو الأدب أن نبتا المخشي يمثل الشعر الاندلسي في فترة التأسيس اصدق تمثيل ، فهو يمثل في ظهور بعض السمات الأندلسية الخاصة من تجديد في الموضوعات ، ومحاولة التجويد ، كما أنه يمثل في مسيرته البدوية المحافظة المقلدة لاشعار عرب ما قبل الاسلام . ويستدلون بأبياته التي حاول فيها معالجة تجربته الجديدة في فقدان البصر ، ومن أجمل ما قاله هذا الرجل :

وهم ضافني في جوف ليل

كلا موجيهما عندي كبير

فبتنا والظوب معلقة

وأجحة الرياح بنا تطير

وله أبيات أخرى ذكرها وحللها الدكتور الحمد هيكل في كتابه عن « الأدب الأندلسي » (٤٠) . وأورد له الدكتور محمود على مكي ترجمة كاملة ومعظم ما حفظ من أشعاره في رسالته عن المؤثرات الشرقية في الثقافة الأندلسية (٤١) ولن استطرد أكثر من ذلك في ذكر شعراء هذه الحقبة والذين كثر عددهم ليشمل أمراء البيت الأموي من أمثال الأمير هشام وابنه الحكم الأول ، وليضم أيضا بعض الشخصيات المعروفة من أمثال عباس بن ناصح الجزيري ، والشاعر أبو الحسين وابنته حسانة التميمية ، ويكفي ذلك للدلالة على أن أسس الانطلاقة الشعرية قد توطدت وأن راحة القوافي قد بدأت مسيرتها لتتسنى للشعر الأندلسي مجاريه ضمن واحات الشعر العربي .

أما النثر فإن طليعة الأمور تحتم وجود ثروة نثرية كبيرة على الرغم من ندرة ما وصل إلينا من نصوص نثرية ، ونعتمد في قولنا بوجود ثروة نثرية ، على أساسين واضحين أولهما الحاجة الملحة إلى استخدام الكلمة الحسنة ، والأسلوب الواضح في مجال الدعوة إلى الإسلام ، وإقامة الشعائر الدينية وخاصة الصلاة الجامعة أياد الأعياد والجمع ، أما الإنسان الثاني ، فهو الحاجة الماسة إلى استعمال الكلمة للحث على الحروب الأهلية أو شجبتها ، كما أن الكتابة كانت حاجة ملحة في هذه الفترة تتطلبها ظروف الفتح والحكم والإدارة ، كما تتطلبها مناسبات رسمية وأخرى شخصية مثل كتابة العهود ، أو وضع شروط الصلح أو توجيه بعض المكاتبات .

وأول نثر عربي ابتدعه خيال المؤرخين ليرتبط بأرض الأندلس يتمثل في تلك الخطبة الرائعة التي نسبت إلى طارق بن زياد ، والتي ألقاها لأشعار حماسية جنوده قبل اللقاء الحاسم في معركة وادي لكة ، وتتلون تلك الخطبة في صيغتها التي وصلت إلينا ، عن عبارات ذات صبغة عربية فجة ، ولكلماتها رنين قوى ، وأفكارها أفكار حربية ، تشجع الجنود على النصر وتحذرهم الهزيمة . لكن هذا النص الأدبي رغم أنه يرتبط ارتباطا وثيقا بأرض الأندلس ،

لا يمكن تضمينه هذه الدراسة وذلك للشك الكبير في صحته تاريخيا ، وعدم وجود أدلة قوية على نسبته لطارق بن زياد ، وأيضا لأن قائله ، وإن كان قد قاد عملية الفتح إلا أنه عاد إلى المشرق بعد ذلك ، وظل هناك حتى نهاية حياته ، وهناك أيضا بعض النصوص المنسوبة إلى موسى بن نصير وإلى مغيث الرومي ، لكن تلك النصوص مثلها مثل تص طارق بن زياد تتعرض لكثير من النقد ويعتقد أنها كتبت بعد عصرهم ونسبت إليهم .

ومن النصوص النثرية الأولى التي وصلت إلينا ، صيغة الكتاب الذي قدمه عبد العزيز بن موسى بن نصير إلى تدمير حاكم منطقة مرسية ، وتحدد فيها نوع المعاملة التي يجب أن تسود بين الفريقين ، ويبدأ الكتاب بالصيغة التالية :

« بسم الله الرحمن الرحيم : من عبد العزيز إلى تدمير ، إنه نزل على الصلح وأنه له عهد الله وذمته أن لا ينزع عن ملكه ولا أحد من التصاري عن أملاكه ، وأنهم لا يقتلون ، ولا يمسبون ولا دهم ولا نساؤهم ، ولا يكرهون على دينهم . . . الخ » (٤٢) .

أما النص الآخر الذي تتجلى فيه روعة الأسلوب مع وضوح الفكرة فهو المنسوب إلى صياغة القاضي مهدي بن مسلم قاضي عقبة بن الحجاج الأسلولي والذي تولى الاندلس في سنة ١١٦ هجرية وظل بها حوالي ٥ سنوات ، إلى أن استشهد في جهاده في أرض خاله ، والرسالة من صياغة القاضي ، والذي طنب منه وأليه لحجاج كتابة العهد فكتب رسالة ذات مستوى لغوي سليم ، موضحا بها بعض النقاط الهامة في « المساواة بين الخصوم بنظره واستفهامه ولطفه ولحظة استماعه ، وأن يفهم من كل أحد حجته وما يدلي به ويمسأني كل عيبى اللسان ، ناقضى الأبيان ، فإن استقصاء الحجج ما يكون لحق الله تعالى عليه قاضيا ، وللواجب فيه راغبا ، فقد يكون النحة بحجته وأبلغ في منطقته ، وأسرع في بلوغ المطلب ، والطف حيلة في المذهب وأذكي ذكاء ، وأحضر جوابا من بعض ، وإن كان غير الصواب مرماه ، وخلاف الحق منها » (٤٣) .

وكذلك احتفظت لنا المدونات بجزء من رسالة يوسف الفهرى آخر ولاية الاندلس والتي وجهها الى عبد الرحمن الداخل حين نزل بأرض الاندلس يعرض عليه بعض الشروط لكي يتجنب الحرب ، ولكن فشلت هذه الرسالة في احلال الصلح بين الطرفين وذلك بسبب غرور كاتبها خالد بن يزيد ، ويروى لنا صاحب كتاب أخبار مجموعة ، أن خالدا حمل كتاب يوسف الى عبد الرحمن وكان « ادبيا عاقلا ، الا أنه زن ، وكان هو مملئ الكتاب فان له العجب والنفخ ، وقديما ما أهلك دين الرجال ودنياهم ، فقال : يا أبا عثمان : لتعرقن ابطنك قبل أن تحير فيه جوابا » . فغضب أبو عثمان وسبه ، وفشلت الوساطة واخذ خالد بن يزيد أسيرا (٤٤) .

ومن كتاب هذه الفترة لدينا أسماء خالد بن يزيد ، وأمية بن يزيد وكانا من كتاب يوسف بن دبدب الرحمن الفهرى ، ثم انتقلا بعد ذلك الى خدمة عبد الرحمن الداخل .

وتصف الكتابات الأدبية نثر هذه الفترة الأولى من تاريخ الأدب الاندلسي بأنه كان يحمل الخصائص الفنية للنثر الشرقي ، كما أنه نشر يمين الى الابد ، ويعنى بقوة العبارة أكثر من عنايته بتجميلها ، ثم هو لا يعرف تلك المقدمات الطويلة أو الالتفات المتعددة مثلما هو الحال في العصور التالية .

وكما كان وصول عبد الرحمن الداخل الى الاندلس علامة بارزة في تطور الشعر فهو كذلك أيضا في مجال النثر ، لأن الامير كان شاعرا جيدا وناثرا مقلقا مفعما . ومما ينسب اليه قوله حين قتل المغيرة ولد أخيه الوليد :

يا عجبى الا من هؤلاء القوم ، سعيينا فيما يضحجهم في مهاد الأمن والنعمة ، وخطرنا بحياتنا ، حتى اذا بلغا منه الى مطلوبنا ، ويسر الله تعالى به حتى آمنوا وردت عليهم أخلاق النعم ، هزوا أعطافهم ، وشمخرا بآثافهم ، وسموا الى العظمى ، فنارزوننا فيما منحه الله تعالى (٤٥) .

ولقد احتفظت لنا المصادر بالكثير من النصوص النثرية المتعلقة بعبد

الرحمن الداخل ، ومنها خطبة قالها بعد انتصاره في معركة المصاراة سنة ١٣٨ هـ ورسالة منه الى سليمان الاعرابي ، حاكم برشلونه الذي أعلن العصيان ، وتحالف مع شارلمان .

ولم تقتصر الحياة الفكرية في الاندلس خلال ذلك التاريخ البعيد على تلك الشواهد الأدبية شعرا أو نثرا ، وإنما بدأت العلوم الإسلامية التي كانت قد نضجت في الشرق في الانسياب نحو الاندلس ، فبدأت قلبية تشق طريقها بثبات الى هناك الى أن حفرت مجرى واسعا انتقلت خلاله معظم هذه العلوم والآداب لتعيش على أرض الأندلس ، ولتصبغ هناك بطبيعة الأرض وسجايا الناس ولتتحول الى جزء لا يتجزأ من الحضارة الاندلسية .

ومن أوائل من حملوا العلم الى الاندلس نجد زيادا بن عبد الرحمن المتوفى سنة ١٩٩ هـ « وهو أول من أدخل الاندلس فقه مالك بن أنس ، وكانوا قبل ذلك على المذهب الأوزاعي » (٤٦) وهو « أول من دخل الاندلس بالفقه والحلال والحرام ، وهو أول من أظهر سنة تحويل الأودية في الاستسقاء » (٤٧) .

وفي أيام عبد الرحمن بن معاوية دخل الغازي بن قيس الاندلس بالموطأ عن مالك بن أنس رحمه الله ، وبقرأة نافع بن أبي نعيم . وفي أيامه دخل أبو موسى الهواري عالم الاندلس ، وكان قد جمع علم العرب الى علم الدين ، وكانت رحتهما من الشرق الى الاندلس بعد دخول عبد الرحمن بن معاوية الاندلس ، ودخل الاندلس قبل دخول الامام عبد الرحمن بن معاوية ، وكان من جلة أهل العلم ، ورواة الحديث ، وكانت له مكانة عظيمة ، لدرجة ان سئل محمد بن وضاح : هل جمع أهل الاندلس علم معاوية بن صالح ؟ فاجاب بالنفي فقيئ له : وما متعكم من ذلك ؟ قال : قدم بلدا لم يكن أهله يومئذ أهل علم فقيل له أضعتم والله علما عظيما (٤٩) .

وانتهت الى الى الاندلس امهات الكتب في النحو منذ اواخر القرن الثاني فأدخل جودي بن عثمان العبسي المتوفى سنة ١٩٨ كتاب الكسائي ، وكان قد رحل الى الشرق ، وأخذ عن الرياشي والفراء والكسائي (٥٠) .

كذلك بدأ استخدام علم التنجيم في هذه الفترة المبكرة من تاريخ الأندلس حيث أن هشام بن عبد الرحمن الداخل حينما تولى بعث في طلب الضبي النجم بالجزيرة فقال له لست أشك أنك قد عتيت بأمرى اذ بلغك ، فناشدتك الله الا أخبرتني بما ظهر لك ، فقال له الضبي : ناشدتك الله اعفيتني من هذا فأعفاه فلما كان بعد أيام كشف عنه ، فقيل له خاطر بعث فبعث فيه وقال له : أن الذي أسألك ، لست الله أصدق به على الحقيقة ولكن أريد أن أسمعك ولئن أوردت على ما يغمنى لا أعاقبك ولأكسونك ولأحبونك ، وأكافئك كما كنت أكافئك على أن تور على ما يسرنى ، فقال له الضبي : ما بين الستة والسبعة ، فأنطق عنه ساعة ، ثم رفع رأسه إليه فقال له : يا ضبي والله لو أنها سجدة في سبيل الله لهانت (٥١) .

المجال التربوي والتعليمي :

لا شك أن عملية التطور الثقافي والفكري التي أشرنا إليها قد مضت في طريقها معتمدة على انتشار اللغة العربية والإسلام ، وتعمقهما في نفوس أهل الأندلس ، كما أنها قد صاحبها نشاط تربوي وتعليمي يحسن بنا أن نشير إليه باعتباره مظهرا هاما من الحضارة الأندلسية كما أنه الأساس الراسخ الذي بنيت عليه هذه الحضارة .

بدأت الحياة التعليمية في الأندلس بعد الفتح مباشرة ، وتمثلت في بداية الأمر تعليم اللغة والدين الإسلامي ، وقام بهذه المهمة مجموعة من العلماء الدينيين الذين رافقوا الجيوش الإسلامية في عبورها إلى أرض شبه الجزيرة الأيبيرية أو من هاجر إلى هناك بعد الفتح .

اتجه للتعليم - كما هو طبيعي ومنطقي - في بداية الأمر إلى الكبار سواء من سكان الأرض الأسبانية أو من البربر حديثي العهد بالإسلام ، وهو أمر كان يحرص عليه الذين اهتموا بتعلم لغة الفاتحين من أجل مصاحبتهم الخاصة أو ممن اعتنقوا الإسلام ، وحاولوا معرفة لغة دينهم .

وفي نفس الوقت فانه لم تنقضى مدة طويلة حتى بدأت في الظهور اجيال جديدة من أبناء الفاتحين وزوجاتهم الاسبانيات ، ومع هذه الاجيال تجنبت الحاجة الى تعليم الاطفال اللغة العربية والقرآن الكريم .

ولدينا من الديانات التاريخية ما ثبت وجود الكتب في الاندلس على عهد الولاة حيث يحكى ان الصحيل بن حاتم قد مر يوما بمعلم يعلم الصنيان وهو يقرأ «وتلك الايام بداواها بين الناس» ودار بينه وبين المعلم جدل غريب ، يمكن ان نفسره بأكثر من معنى . (٥٢) ، كما ان الزبيدي في كتابه طبقات النحويين ، ينقل لنا نصا قيما عن الغازي بن قيس ، المتوفى سنة ١٩٩ هـ ٨١٤ م . يمكن لنا ان نستنتج منه أنه في أيام دخول عبد الرحمن الداخل الى الاندلس كان الغازي يمارس التأديب ، بل ان هذه المهنة كانت شائعة ، ويمارسها عدد كبير من الناس وان هؤلاء كانوا يشعرون بأنهم يمارسون حرفة معينة ، يجب ان يتقاضوا في مقابلها ائعابا ، ويتجمعون للدفاع عنها (٥٣) .

وما من شك في ان عدد الذين تعلموا خلال هذه الحقبة كان كبيرا وبعض هؤلاء هم الذين اتيج لهم على عهد عبد الرحمن الداخل القيام بالرحلة الى الشرق ، وعادوا - كما أشرنا - حاملين معهم مزيدا من الثقافة الى الاندلس مما دفع بهذه الحضارة خطوات على طريق التطور والارتقاء .

في مجال العمران :

مما يلفت النظر في دراسة هذا الجانب من جوانب الحضارة الاندلسية عدم قيام المسلمين هناك بتأسيس مدن خاصة بهم رغم أهمية هذا العمل في الاستقرار في البلد الجديد وتحويله الى العربية لغة والاسلام ديننا ، وتفسير ذلك تفسيراً علمياً يتطلب دراسة مستقلة عن دور المدينة الاسلامية في تعريب الاوطان الجديدة ونشر الاسلام بها ، وخاصة أن الامثلة السابقة لا تحدد لنا بالضبط لماذا تم بناء هذه المدن ، ففي العراق ، وهو بلد كثيف السكان تم بناء البصرة والكوفة ، أما بلاد الشام فلم تبني بها مدن جديدة ، ومصر حظيت ببناء الفسطاط ، وافريقية بالقيروان أولا ثم تونس بعد ذلك .

وجاء بناء المدن في الاندلس فيما بعد في فترة الازدهار الحضارى وتمش
في اقامة اماكن خاصة للخلفاء مثل الزهراء والزاهرة ، أو اقامة مدن بحرية مثل
مدينة المرية .

اما اول مظاهر العمران التى قام بها المسلمون هناك فتتمثل في انشاء
المساجد حيث تجمع المصادر التاريخية على أن اول شئ أقامه موسى بن نصير
هو مسجد الرايات في الجزيرة الخضراء التى يقول عنها الادريسي : انها اول
مدينة افتتحت في ذلك الوقت وبها على باب البحر مسجد « مسجد الرايات »
ويقال انه هناك اجتمعت رايات القوم للرأى « (٥٤)

كما ان حنش بن عبد الله الصنعانى - أحد التابعين الذين لاخلاف
حول دخولهم الاندلس مع الفتح - قد قام بتأسيس عدة مساجد هناك ،
فيذكر الحميدى حين يترجم له أنه : غزا الاندلس مع موسى بن نصير وله بها
آثار ، ويقال : ان جامع مدينة سرقسطة من ثغور الاندلس من بنائه ، وانه
أول من اختطه . (٥٥) ويشير الدكتور عبد الرحمن على الحجى نقلا عن
المصادر الاندلسية الى تأسيس حنش الصنعانى ، بالتعاون مع غيره مساجد
مدن : البيرة وقرطبة وسرقسطة وربما غيرها . (٥٦)

واذا كانت هذه المساجد قد اقيمت خلال مرحلة الفتح نفسها ، فانها
استمرت بعد ذلك طوال التاريخ الاندلسى ، فاهتم الولاة والامراء والافراد بها
ومثالنا على ذلك قيام عبد العزيز بن موسى بن نصير أول وال في الاندلس ،
ورغم أنه لم يحكم الا عدة شهور ، ببناء مسجد بأشبيلية امام داره ، وهو
المسجد الذى قتل فيه حين خرج لامامة المسلمين . (٥٧)

وما يقوله « التبايى » عن معاوية بن صالح أنه « من القضاة المتقدمين
خرج من الشام الى الاندلس فوصلها سنة ١٢٣ هجرية ، فاستوطن مدينة
مالقة ، وبنى بأسفل قصبتها مسجدا هو منسوب حتى الآن له . (٥٨)

واذا لم تكن متوفرة لدينا المعلومات الفنية عن مساجد هذه الفترة البعيدة من التاريخ الاندلسى ، الا ان ارادة الله لم تشأ ان تحرمها من الخلود حين ميا لها عبد الرحمن الداخل لكى يبدأ فى بناء مسجد قرطبة الجامع ، والذي أصبح فيما بعد مفخرة فى البناء المدنى فى الاندلس ، وكان ومازال درة غالية فى مجال فن البناء الاسلامى والحضارة الاندلسية خاصة والاسلامية عامة .

بدأ عبد الرحمن بقاء هذا المسجد فى عام ١٧٠ هـ (٧٨٦ م) ، وجلب اليه الاعمدة والرخام المنقوش بالذهب واللازورد ، وتوفى قبل اتمامه ، واكمله ابنه هشام ، وزاد فيه أمراء بنو أمية وخلفاؤهم من بعد حتى غدا أعظم مساجد الأندلس وبلغ ما أنفقه عليه عبد الرحمن الداخل وحده زهاء ثمانين ألف دينار ، (٥٩)

واتجه اهتمام المسلمين ايضا الى تحسين المرافق القائمة ، فقد تنبى الوالى السمع بن مالك الخولانى الى تهدم قنطرة قرطبة بعد أن استشار الخليفة عمر بن عبد العزيز الذى أمر بتجديد بنائها من صخر سور المدينة ، وأن يبنى سور المدينة باللبن اذ لا يجد له صخرا ، فوضع - أى السمع - بدا فبنى القنطرة فى سنة احدى ومائة (٦٠) ، وعدت هذه القنطرة والمسجد الجامع من أهم معالم مدينة قرطبة ، واذا كان هذان البناءان من وضع فترة التأسيس الحضارى ، فان المدينة لم تضاف اليها بعد ذلك الا الزهراء وتميزها بالعلم حيث يقول الشاعر عن هذه المدينة الخالدة :

باربع فاقت الابصار قرطبة

منهن قنطرة الوادى وجامعها

هاتان ثنتان والزهراء ثالثة

والعلم أفضل شئ وهورابعها (٦١)

وشهد عصر عبد الرحمن الداخل اهتماما بالمدينة ، وركزا اهتمامه على

قرطبة التي حاول أن يجعل منها صورة لمدينة دمشق حيث مجد أجداده .

• فحصنها وزينها بالمنشآت الفخمة والرياض اليبانة ، وكان أول ما أنشأ بها على عهد منية الرصافة التي أنشأها في شمال غربى قرطبة وأنشأ بها قصرا تحيط به الحدائق ، وجلب اليه مختلف الغروس والبذور والنوى من الشام وافريقية وأسماء الرصافة تخليدا لذكرى الرصافة التي أنشأها جده هشام بالشام ، واتخذها مقاما ومنقزا ومقرا للامارة ، وكانت حدائق الرصافة أما لحدائق الاندلس ، ومنها انتشرت بالاندلس غروس الشام وافريقية .

وفي سنة ١٥٠ هـ بدأ عبد الرحمن بإنشاء سور قرطبة الكبير واستمر العمل فيه مدى اعوام ، كما أنشأ في قرطبة وباقى مدن الاندلس مساجد محلية عديدة » (٦٢)

وهكذا وضعت الأسس التي تطور عليها فن المعمار في الاندلس لى يثمر لنا بعد ذلك عقودا من الاعمال الفنية المعمارية الخالدة والتي انتظمتها كتب تراث المسلمين الفنى والمعمارى . (٦٣)

شهدت هذه الفترة أيضا من مرحلة تكوين الحضارة الاندلسية جوانب أخرى حضارية لايتسع المقام هنا لذكرها والحديث عنها ، وذلك بسبب ضيق المساحة ، ومن هذه الجوانب النظام القضائى والتنظيم الادارى ، الى جانب مسلك المسلمين فى المجال الاقتصادى .

مكانة الاندلس العلمية فى العالم الاسلامى

مكانة الأندلس العلمية في العالم الاسلامي

احتلت الأندلس بين دول العالم الاسلامي مكانة علمية عظيمة لا تدانيها فيها عاصمة أخرى وأصبحت مدينة قرطبة محط الرحال للعلماء، وللأدباء، والشعراء والكتاب ولم تعد قرطبة هي دار العلم والتعليم في العالم الاسلامي فحسب، بل تعدى ذلك الى سيادة قرطبة العالمية، فلم تعد محط الرحلة للقادمين من بغداد والقاهرة ودمشق فقط بل هي كذلك مقصد محبي العلوم من فرنسا، وانجلترا، وإيطاليا، والقسطنطينية، وغيرها.

لاشك أن البداية العلمية للأندلس جاءت من المشرق، حيث تركزت الجهود علي نقل علوم المشرق، والرحلة الي هناك لتلقي هذه العلوم من الأساتذة الشرقيين، وكانت القاهرة، ودمشق وبغداد، ومكة، والمدينة هي الوجهة التي يسعى اليها أبناء الأندلس لتلقي العلم، ثم يعودون بعد ذلك الي بلادهم، فيعملون علي نشر علمهم واذاعة كتبهم، وابداء أرائهم.

ولكن ذلك التأثير المباشر للمشرق قد بدأ يواجه منافسة قوية نابعة من أرض الأندلس ذاتها. حيث حرص التلميذ البسيط القادم من الأندلس علي أن يسرع في تعلمه، وأن يتخطي مرحلة العلم الي مرحلة الانتاج العلمي، وبدأ ذلك الانتاج يأخذ صورة مختلفة عما كان في المشرق. وهنا ظهر التنافس قويا، في تأليف الكتب وابداء الاراء، وتبادل العلوم. وأصبح من السهل أن نري أن الرحلة في طلب العلم لم تعد في اتجاه واحد، بل يمكننا أن نري عددا من المشرقيين يفدون الي الأندلس للتعليم، وتلقي

العلم، وجاء بعضهم أساسا تدفعه رغبة التجارة فجلس يستزيد علما. وتطور طابع رحلة الأندلسيين الي الشرق، فلم يعد الغرض منه تلقي العلم فقط وانما كان دافعه الأول الحج ذلك الغرض الديني، ثم لقاء العلماء، والتناظر معهم، ومناقشتهم فيقول المقرئ : وكان أهل الأندلس في غايه الاستحضار للمسائل العلمية علي البديهة، قال ابن مسدي : أُملي علينا ابن المناصف النحوي بدانية علي قول سيبويه، «هذا باب ما الكلم من العربية» عشرين كراسا بسط القول فيه علي مائة وثلاثين وجها.

وهذا وأشباهه يكفيك في تبحر أهل الأندلس في العلم، وربما سئل العالم منهم عن المسألة التي يحتاج في جوابها الي مطالعة ونظر، فلم يحتج الي ذلك، ويذكر من فكره ما لا يحتاج معه الي زيادة».

ولقد بلغ بهم حرصهم علي العلم مبلغا كبيرا حتي أصبح من المخجل أن يسأل الواحد منهم عن مسألة ولا يستطيع لها جوابا، «ولقد سئل أبو بكر محمد بن أحمد الأنصاري المعروف بالأبيض عن لغة فعجز عنها بمحضر من خجل منه، وأقسم أن يقيد رجله بقيد حديد، ولا ينزعه حتى يحفظ الغريب المصنف، فاتفق أن دخلت عليه أمه في تلك الحال فارتاعت فقال :

ريعت عجوز أن رأنتي لابساً	خلق الحديد ومثل ذلك يروع
قالت جنتت فقلت بل هي همة	هي عنصر العلياء والينبوع
سن الفرزدق سنة فتبعتهـا	اني لما سن الكرام تبوع

ومن هذه الحكاية يمكن لنا أن نتبين أيضا الرغبة في التفوق علي التأثير المشرقي فاذا كان الفردنق قد سن سنة واذا كان قد ضرب مثلا في علو الهمة، فيمكنك أيضا أن تري من بين رجال الأندلس من يحاول أن يضرب مثلا أعظم وأكبر، ولذلك صار التنافس في طلب العلم غاية يسعي اليها كل الناس، ويعتز بها من ينالها، واذا كانت قد اختلفت أقدار الناس عند سعيهم لطلب العلم فانهم بعلمهم بعد ذلك قد تساوا، وتنافسوا، وسعوا دائما الي ما هو أحسن، فلقد تناظر ابن حزم مع الباجي شارح الموطأ فقال الباجي :

أنا أعظم منك همة في طلب العلم، لانك طلبته وأنت معان عليه، فتسهر في مشكاة الذهب وطلبته وأنا أسهر في قنديل بائط السوق . فقال ابن حزم هذا الكلام عليك لا لك : لانك انما طلبت العلم وأنت في هذه الحال رجاء تبديلها بمثل حالي، وأنا طلبته في حال ما تعلمه، وما ذكرته . علم لا أرجو به الا علو القدر العلمي في الدنيا والآخرة .

ومن تلك الحادثة يمكن أن نستنتج الدوافع العلمية عند الأندلسيين، فهي وان كانت بالنسبة للفقراء، السعي في سبيل الرزق، والرغبة في المكانة العلمية والوصول الي مراكز الحكم، فانها بالنسبة للأغنياء السعي لرضاء الله، والدار الآخرة وإزالة الجهل عن النفس، وعن سائر الجهال واحياء الدين، وابقاء أهل الإسلام فان بقاء الاسلام بالعلم، ولا يصح الزهد، ولا التقوي مع الجهل .

واذا كان طلاب الأندلس قد هرعوا الي المشرق ليتزودوا بالعلم، فانهم هناك قد حرصوا علي عدم اضاعة الفرصة، واهدار الوقت، وانما

استغلوا كل دقيقة ممكنة في العلم والتحصيل حتي يمكنهم العودة سريعا الي بلادهم، وهذا هو عالم الأندلس الفذ «يحيي بن يحيي الليثي» الذي نقل الي الأندلس علم «مالك» وروي عنه الموطأ وعندما رحل الي مالك لازمه : فبينما هو عنده في مجلسه مع جماعة من أصحابه . اذ قال قائل : قد حضر الفيل، فخرج أصحاب مالك كلهم ولم يخرج يحيي . فقال له مالك : مالك لا تخرج وليس الفيل في بلادك ؟ فقال : انما جئت من الأندلس لانظر اليك، وأتعلم من هديك وعلمك، ولم أكن لانظر الفيل، فأعجب به الفقيه وقال : هذا عاقل الأندلس.

وهناك مجال آخر اثبت فيه تلامذة الأندلس نجابتهم وذكاءهم، واستعدادهم الفطري للتفوق والتقدم، وهو مجال قول الشعر حتي اعترف بهم شعراء المشرق كأساتذة.

فلقد لقي أبو الوليد بن عسال الأندلس أبا الطيب المتنبي في مسجد عمرو بن العاص وجري الحديث بينهما قال المتنبي : الا أنشدني لمليح الأندلس - يعني ابن عبد ربه - فأنشد له بعض الأبيات، فلما اكمل الأندلسي انشاده، استعاده المتنبي، ثم صفق بيده وقال : يا ابن عبد ربه لقد يأتيك العراق حبوا.

ومن السهل أن نلمح رغبة الأندلس في التخلص من السيطرة الشرقية، وسعيها الي تكوين شخصيتها العلمية، واهتمام أمرائها بتحقيق ذلك فبعثوا رسلا أذكاء، أكفأ الي دار السلام مزودين بمبالغ ضخمة من المال، وأوصوهم أن يسلكوا الممكن، وغير الممكن من الطرق للوصول علي أهم ما تتباهي به بغداد من دور العلم وجواهر المعرفة، فذهب أولئك

الرسل، واستعملوا الرويه والأناة، وبذلوا المال بسخاء. فنجحوا في رسالتهم، وقاموا بمهمتهم خير قيام، وعادوا من دار الحكمة وقد نقلوا أكثر ما ترجم من المؤلفات في بغداد، وسلموها الي الخلفاء فحفظوها بين صورهم، ونحورهم، ضنا بها، وحرصا عليها، وأمروا بنسخ صور كثيرة منها، فذاعت في ربوع الأندلس، ثم تخطت البحر المتوسط الي شمال افريقية.

ومن السهل علينا أن نلمح تشجيع الحكام للأندلسيين أنفسهم فيما حدث عند وصول أبي علي القالي من بغداد الي قرطبة والذي وفد على الأندلس في أيام الناصر أمير المؤمنين عبد الرحمن فأمر ابنه الحكم، وكان يتصرف عن أمر أبيه كالوزير، ابن رماحس، أن يجيء مع أبي علي الي قرطبة ويتلقاه في وفد من وجوه رعيته ينتخبهم من بياض أهل الكورة تكريما لأبي علي القالي، ففعل، وسار معه الي قرطبة في موكب نبيل، فكانوا يتذكرون الأدب في طريقهم، ويتناشدون الأشعار الي أن يتحاوروا يوما وهم سائرون حول أدب عبد الملك بن مروان ومساءلته جلسائه عن أفضل المناديل، وانشاده بيت عبده بن الطبيب.

ثمن قمنا الي جرد مسومة أعرافهن لأيدنا مناديل

وكان الذاكر للحكاية الشيخ أبا علي، فأنشد الكلمة في البيت «أعرافها لأيدنا مناديل» فأنكرها ابن رفاعة الألبيري، وكان من أهل الأدب والمعرفة، وفي خلقه حرج وزعارة، فاستعاد أبا علي تثبتا مرتين في كلتيهما قال «أعرافها» فلوي ابن رفاعة عنانه منصرفا وقال أ مع هذا يوفد علي أمير المؤمنين، ويتجشم الرحلة لتعظيمه، وهو لا يقيم وزن بيت

مشهور بين الناس لا تغلط فيه الصبيان ؟، والله لا أتبعه خطوة، وانصرف عن الجماعة، وندبه أميره ابن رماحس الا يفعل فلم يجد فيه حيلة، وكتب الي الحكم يعرفه؛ ويصف له ما جري لابن رفاعه، ويشكوه فأجابه الحكم علي ظهر كتاب. «الحمد لله الذي جعل في بادية من بوادينا من يخطيء وافد أهل العراق الينا وابن رفاعه اولي بالرضا عنه من السخط فدعه، وشأنه وأقدم بالرجل غير منتقص من تكرمته فسوف يعليه الاختبار ان شاء الله تعالى»

من هذا تتبين الرغبة الحقيقية عند أهل الأندلس بوجود علم خاص بهم، والفخر بعلمائهم. نعم كان الاتجاه الي المشرق لأخذ أفضل ما عنده، ولكنه لم يكن تلقيا لما عند المشرق فقط، بل كان استيعابا له، ثم تعليقا عليه، وبعد ذلك انتاجا خالصا خاصا بهم.

نعم لقد تعرض أبو علي القالي للانتقاد، وكانت هذا سهلا بالنسبة لما حدث لصاعد الطريقي حين جاء بعد ذلك بمدة طويلة. لقد عقدت له الاختبارات العديدة في اللغة، والشعر والأدب، وأخبار الدول، وتعرض للنقد الشديد في مجالس المنصور، وأغرق كتابه الفصوص في الماء واتهم بالكذب عدة مرات.

قال ابن بسام : ولما دخل صاعد قرطبة أيام المنصور ابن أبي عامر - عزم المنصور علي أن يقتفي به اثار أبي علي البغدادي الوافد علي بني أمية، فما وجد عنده ما يرتضيه، وأعرض عنه أهل العلم وقدحوا في علمه وعقله، ودينه، ولم يأخذوا عنه شيئا لقلة الثقة فيه، وكان قد ألف كتابا سماه «الفصوص» فدحضوه، ورفضوه، ونبذوه في النهر»

نعم لم يكن الأمر علم صاعد، قوته، أو ضعفه، فمما لا شك فيه أن صاعداً واحداً من علماء عصره المشهورين، وقد قام بالتدريس في قرطبة، لجمهرة من الطلاب والعلماء، وله مؤلفات عدة، ولكنها شخصية الأندلس التي نمت، وقويت، وازدهرت، وأصبحت تنظر للغريب نظرة فيها استنكار واستعلاء.

يقول المقرئ : ومن غريب ما جرى لصاعد أن المنصور جلس يوماً، وعنده أعيان مملكته ودولته من أهل العلم، كالزبيدي، والعاصي، وابن العريف. فقال لهم المنصور : هذا الراحل الوافد علينا يزعم أنه متقدم في هذه العلوم، وأحب أن يمتحن، فوجه إليه، فلما مثل بين يديه والمجلس قد احتفل أخجل، فرفع المنصور محله وأقبل عليه ، وسأله عن أبي سعيد السيرافي» فزعم أنه لقيه وقرأ عليه كتاب «سبويه» فبادره العاصي بالسؤال عن مسألة من الكتاب، فلم يحضره جوابها واعتذر بأن النحو ليس جل صناعته، فقال له الزبيدي «صاحبكم ممخرق» (أي كاذب، ومموه) فقال له صاعد أخال الشيخ صناعته الأبنية، قال الزبيدي : أجل : قال صاعد. وبضاعتي أنا حفظ الأشعار، ورواية الأخبار، وفك المعتمى، وعلم الموسيقى ..»

ولقد أعطي الحكام للعلماء كل الاحترام والتكريم، حتي أصبحوا كأنهم الحكام الحقيقيون، مما جعل الناس يسارعون الي التعليم، ويعملون علي احترام المعلمين بصورة لا تداينها في عظمتها صورة أخرى.

من رسالة للشقندي في فضل الأندلس يقول : ولقد أخبرت أن الحكم الربضي أراد تقديم شخص من الفقهاء يختص به للشهادة. فأخذ في ذلك

مع يحيى بن يحيى، وعبد الملك، وغيرهما من اعلام العلماء فقالوا له :
هو أهل، ولكنه شديد الفقر؛ ومن يكون هذه حاله لا تأمنه علي حقوق
المسلمين، ولا سيما وأنت تريد انتفاعه وظهوره في الدخول في المواريث،
والوصيا وأشباه ذلك. فسكت ولم يرد منازعتهم، وبقي مهموما من كونهم
لم يقبلوا قوله. فنظر اليه ولده بعد الرحمن الذي ولي الملك بعده وعلي
وجهه أثر ذلك فقال : ما بالك يا مولاي ؟ فقال ألا تري هؤلاء الذين
نقدمهم، وننوه عند الناس بمكانتهم، حتي اذا كلفناهم ما ليس عليهم فيه
شطط بل ما لا يعيبهم، ولا مما هو يرزؤهم صدونا عنه، وغلقوا أبواب
الشفاعة، وذكر له ما كان منهم. فقال : يا مولاي أنت أولي الناس
بالانصاف، أن هؤلاء ما قدمتهم أنت ولا نوهت بهم، وانما قدمهم ونوه
بهم علمهم، أو كنت تأخذ قوما جهالا فتضعهم في مواضعهم ؟ فقال : لا
قال : فانصفهم فيما تعبوا فيه من العلم لينالوا به لذة الدنيا وراحة الآخرة.
قال : صدقت ثم قال - عبد الرحمن - وأما كونهم لم يقبلوا هذا الرجل
لشدة فقره، فالعلة في ذلك تنحسم بما يبقي لك في الصالحات ذكرا. قال :
وما هو ؟. قال : تعطيه من مالك قدر ما يلحق به من الغني ما يؤهله لتلك
المنزلة، ويزيل عنك خجل ردهم لك، وتكون هذه مكرمة ما سبقك اليها
أحد. فتهلل وجه الحكم وقال : الي، الي انها والله لشئنة عبشمية ثم
استدعى عبد الملك بن حبيب وسأله عن قدر ما يؤهله لتلك المرتبة من
الغنى فذكر له عددا فأمر له به في الحين. فاذا كان ذلك كذلك من الحكم
الربضي، وهو المعروف بقسوته، واعتزازه بنفسه، وكبريائه فانه من
الممكن لنا أن نتصور المكانة التي احتلها العلماء والفقهاء في الدولة
الأندلسية.

أحس الناس في الأندلس بقيمة العلم، فأقبلوا علي التعليم بكل وجدانهم ومشاعرهم، لا يبالون بالمصاعب، والمتاعب، ولا يهتمون بما ينفقون، ولكنهم فقط يتعلمون حتي «يري المستشرق الهولندي دوزي، وقد وقف حياته علي دراسة تاريخ الأندلس أن الامية كانت نادرة، والثقافة شائعة، ويقص علينا ابن بشكوال أنه كان في سوق قرطبة باعة عنب وتين يستطيع الواحد منهم أن يقرأ من الذاكرة أمامك كتاب «معاني القرآن» لابي جعفر النحاس».

والواقع أن رغبة أهل الأندلس في العلم قد فاقت كل الحدود، وكانوا أحرص الناس علي ذلك، هذا وسوف ابين في الفصول القادمة أي العلوم قد اهتموا بها، وتأثير تلك العلوم في المجال الفكري والعلمي، والسياسي للأندلس.

ولقد احتفظت لنا كتب التاريخ بالكثير من الرسائل الخاصة بالحديث عن فضل أهل الأندلس وذكر اخبار علمائها، وقضاتها، وفقهائها، وأطبائها، ومن الأمثلة علي ذلك تلك الرسالة الكبيرة التي كتبها ابن حزم القرطبي والتي احتفظ لنا «المقري» بنصها في كتابه «نفع الطيب» ردا علي رسالة بعث بها أبو الحسن بن محمد بن أحمد بن الربيب التميمي القيرواني الي أبي المغيرة عبد الوهاب بن أحمد بن عبد الرحمن بن حزم «يذكر تقصير أهل الأندلس في تخليد أخبار علمائهم، ومآثر فضلهم، وسير ملوكهم» فانبري ابن حزم يذكر علماء الأندلس، ويعدد أفضالهم ومؤلفاتهم في حماس بالغ لوطنه.

وقل قال آسين بلاثيوس المستشرق الأسباني الكبير عن هذه الرسالة «انها تضم ثبثا بما ألف الأندلسيون في صفوف الأداب والعلوم، وهي في فصول كل منها يدور حول صنف من العلوم والأداب».

وبالرجوع الي نص رسالة ابن حزم يمكنك أن تتبين منها بوضوح ما سبق أن أشرت من الرغبة القوية الموجودة عند الأندلسيين في الاستقلال الفكري، وتكوين الشخصية الذاتية لتفكير الأندلس، بل والتباهي علي الشرقيين بالانتاج العلمي في بلادهم فيقول ابن حزم «وعلي ذلك فقد جمع ما ظنه الظان غير مجموع، وألفت عندنا تأليف في غاية الحسن، لها حظ السبق في بعضها : منها كتاب «الهداية» لعيسي بن دينار، وهي أرفع كتب جمعت في معناها علي مذهب مالك وأبي المقاسم، وأجمعها للمعاني الفقهية علي المذهب» ويقول ابن حزم عن كتاب بقي بن مخلد في تفسير القرآن «وفي تفسير القرآن، كتاب أبي عبد الرحمن بقي بن مخلد فهو الكتاب الذي أقطع قطعاً لا استثنى فيه أنه لم يؤلف في الاسلام تفسير مثله، ولا تفسير محمد بن جرير الطبري، ولا غيره».

ويذهب ابن حزم لابعد من هذا حيث يقرر أن قواعد ابن مخلد صارت أسساً للإسلام وانه أصبح صاحب مذهب خاص لا يقلد فيه أحدا «صارت تأليف هذا الامام الفاضل قواعد للإسلام، لا نظير لها، وكان متميزاً لا يقلد أحداً، وكان ذا خاصة من أحمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه».

ويقول كذلك عن ابن عبد البر «وهو الان يعد في الحياة لم يبلغ سن الشيخوخة بعد، وهو لا أعلم في الكلام علي فقه الحديث مثله أصلاً فكيف أحسن منه».

ومن الجدير بالذكر في هذا المجال أن بعض المؤلفين الأندلسيين حينما ذهبوا الي المشرق قد قاموا بتأليف كتب هناك لأهل المشرق لتوضح لهم مكانة أهل الاندلس في العلم، ومن هؤلاء محمد بن فتوح بن عبد الله الحميدي صاحب كتاب « جذورة المقتبس في ذكر ولاية الاندلس وأسماء رواة الحديث، . وأهل الفقه، والادب ، وذوي النباهة والشعر » ومن المقدمة يمكننا أن نلمح الرغبة الملحة في الافتخار بقطره، والاعتزاز به، يقول في ذلك» أما بعد فان بعض من التزم واجب شكره علي جميل بزه، لما وصلت الي بغداد، وحصلت من افادته علي افضل استفاد، نبهني علي أن أجمع ما يحضرني من اسماء رواة الحديث بالاندلس، وأهل الفقه والأدب، وذوي النباهة والشعر، ومن له ذكر منهم، أو ممن دخل اليهم، أو خرج عنهم في معني من معاني العلم والفضل أو الرياسة والحرب.

فأعلمته ببعدي عن مكان هذا المطلوب، وقلة ما صحبني من الغرض المرغوب، وأني ان رمته علي قلة ما عندي، وتعاطيته علي انقطاع موادي وبعدي، لم أخل من أحد وجهين : اما أن ابخس القوم حظهم وانقصهم، فأعرض للائمتهم فيما اوردت، وأقف موقف الاعتذار فيما له قصدت واما أن أوهم من رأي قلة جمعي، ونهاية ما في وسعي أنه ليس من أهل الفضل في تلك البلاد الا نزر من الأعداد، فأكون بعد احتفالي لهم قد قصرت بهم، وعند اجتهادي في ذكرهم قد أخللت بفخرهم.

وهذا أبو بكر محمد بن داوود يكتب كتاب الزهرة من مائة باب في كل باب مائة بيت ، فيأتي احمد بن محمد بن فرج الجياني فيؤلف كتاب الحقائق في مائتي باب في كل باب مائتي بيت ولا يفوت الحميدي أن

يعلق ذلك «أحمد بن محمد بن فرج، وقد ينسب الي جده فيقال احمد بن فرج وكذلك أخوه، وهو وافر الادب كثير الشعر، معدود في العلماء وفي الشعراء وله الكتاب المعروف بكتاب الحدايق، ألفه للحكم المستنصر، وعارض فيه كتاب الزهرة لابن داود بن الاصبهاني، الا ان الاصبهاني ذكر مائة باب في كل باب مائة بيت، وابو عمر اورد مايتي باب، في كل باب مايتي بيت ليس منها باب تكرر اسمه لابي بكر، ولم يورد فيه لغير الاندلس شيئا، وقال ابن حزم : واحسن الاختيار ما شاء واجاد فبلغ الغاية.

واذا ما كتب كتاب في تاريخ بغداد، وأهميتها، وعظماء رجالها، يسارع الأندلسيون الي كتابه مثله في تاريخ قرطبة، وأهميتها، وعظمتها، فهذا احمد بن محمد بن موسى الرازي له في أخبار ملوك الأندلس، وخدمتهم، نكباتهم، وغزواتهم كتاب كبير، وألف في صفة قرطبة وخططها، ومنازل العظماء بها كتابا علي نحو ما بدا به أحمد بن طاهر في أخبار بغداد وذكره صاحبه المنصور بها.

فاذا كانت هذه رغبة أهل الأندلس في تكوين شخصية مستقلة عن الشرق فليس معني ذلك هو التخلي عن الثقافة الشرقية، ولكنني أريد أن أقول، ان الأندلس قد فتحت ذراعيها لأقصى حد ممكن لاستقبال المؤثرات الثقافية الشرقية وتتبع خطوات الشرق في كل شيء، في نفس الوقت حاولت أن تهضم هذه الحضارة ثم تفرزها حضارة جديدة تحمل الطابع الأندلسي.

ولقد نجح الأندلسيون في ذلك الي حد بعيد، فنمت حضارتهم، وتطورت علومهم وأقبلوا جميعا علي العلم، وعلي التعليم، حتى استطاعوا ان يتركوا لنا تراثا كبيرا يقول المقرئ «وأما حال أهل الاندلس

في فنون العلم، فتحقيق الانصاف في شأنهم في هذا الباب أنهم أحرص الناس علي التمييز، فالجاهل الذي لم يوفقه الله للعلم يجتهد أن يتميز بصنعة، ويربأ بنفسه أن يري فارغا عالة علي الناس، لان هذا عندهم في نهاية القبح، والعالم عندهم معظم من الخاصة ومن العامة، يشار اليه، ويحال عليه، وينبه الي قدره وذكره عند الناس، ويكرم في جوار أو ابتياح حاجة وما أشبه ذلك» .

واذا كان لي أن اكتب ملاحظة ختامية لهذا الفصل القصير عن رغبة أهل الاندلس في احتلال مكانة علمية عالية، فلقد ضرب الطلبة الاندلسيون الراحلون الي المشرق أكبر المثل في الثقافة ومساعدة بعضهم البعض، من أجل التفوق، والدراسة .

لقد سيطرت عليهم روح العلم بمعناه الكبير، روح الزمالة بكل قيمها الحلوة، فلم نسمع عنهم بمثل ما يحدث بين الزملاء، من غيره، وتحاسد، بل نجدهم منذ البداية يسعى بعضهم لمساعدة البعض الآخر بكل ما يستطيع حتي اننا نرى داود بن عيسي - من اهل قرطبه - حين «رحل الي المشرق فاجتمع مع بقي بن مخلد، وكان بقي لامل له، وكان داود واسع المال، فسأله بقي أن يتيح له من ماله ما يشتري به الكتب ويجمع الدواوين، ويكون سماعهما واحدا، وقال له : أرجو أن ينفعك الله بذلك، فأجابه داود الي ذلك، فكان سبب استكثار «بقي» من الرواية والجمع، ولما انصرف الي الاندلس كتب «بقي» الكتب لنفسه» .

وليس عندي ما أضيفه أكثر مما قيل في حق «عبد الملك بن حبيب مؤرخ الاندلس الأول، والتي تؤكد «علي أن جرأة الفقيه الالبيري في

اقدامه علي كتابة تاريخه الكبير تدعو الي الاعجاب بذلك العالم المتوسط الثقافة الذي اراد أن يؤكد قوميته الاندلسية منذ ذلك الوقت المبكر في ميدان العمل الثقافي والفكري» .

ولمن يجد اهتماما أكثر بهذا الموضوع أن يطلع علي ما كتبه العالم المصري الكبير :

محمود علي مكي في رسالته للدكتوراة تحت عنوان مقدمة «رحلات الاندلسيين والمشرقيين» والذي أوضح بطريقة منظمة السمات الخاصة بالاندلس داخل المجتمع الاسلامي، مثلها في ذلك مثل سائر الاقطار الاسلامية الاخرى .

هذا وقد عقد الدكتور : مكي، فصلا مطولا في نهاية كتابه للحديث عن «تكون نمو الشخصية لاسبانيا الاسلامية في عصر الخلافة» .

واختتم هذا الفصل ايضا بشهادتين لعالمين من علماء العصر الحديث حول هذه الفترة .

يقول أحدهما :

« هذا الاندلس ؛ مركز، ومنار، لقد اشرق ذات يوم، وكان اشراقه

مطمح الاطماع، ومحط الابصار النهمة الجامعة الي العلم في

كل فرع من فروع المعرفة في تلك الفترة المزدهرة والمقدسة»

يقول الآخر :

«ان الكميات الهائلة من المترجمات العربية الي اللاتينية والتي تمت خلال القرنين الثاني عشر والثالث عشر، قد اعيد صياغتها خلال القرنين الخامس عشر والسادس عشر، مما اعطي صورة طيبة للعلماء ورجال الدراسات الانسانية في اوروبا لكي يرسموا صورة لما كانت عليه العلوم العربية علي ارض شبه الجزيرة ولقد نسب هؤلاء العلماء كل ذلك الازدهار الرائع للحضارة الاسلامية الي الشخصية الاندلسية حتي انهم ذكروا من ذلك علماء من المشرق من الذين لم يقدر لهم ان يطأوا التراب الاندلسي - مثل ابن سينا ولذلك لم يكن من الغريب ان لا يتردد ولو للحظة واحدة مؤرخ العلوم الذائع الصيت «سارتون» في اعتبار اسبانيا الاسلامية اعظم مركز ثقافي وحضاري في العالم في العصور الوسطى»

التربية الإسلامية في الأندلس

مقدمة : توجد صلة وثيقة بين النظام التربوي بكافة عناصره والمستوي الاقتصادي والفكري والنظام السياسي في أي بلد من بلدان العالم، ولذلك فانه من الطبيعي ونحن نبحت عن سر التقدم العلمي ومن ثم الرخاء الاقتصادي، والتناغم الاجتماعي لأمة من الأمم نجد لزاما علينا ان نبحت في نظامها التربوي، والاسلوب المتبع في اعداد ابنائها للمستقبل .

ولقد بلغت الأندلس شأوا بعيدا في مجال التقدم الفكري والحضاري وقدمت للحضارة الانسانية نماذج عظيمة من المفكرين والأدباء والفلاسفة والعلماء والفقهاء وغيرهم من أساطين العلم والفن، وكان لنظامها التعليمي وأسلوب التربية في هذه البلاد الدور الأكبر في هذا الرقي الاجتماعي، وهذا التطور الاقتصادي، وهذا الازدهار العلمي الهائل، مما جعله جديرا بالدراسة والبحث واستجلاء كل مناحيه .

الآطار التاريخي للبحث :

استقر المسلمون في الأندلس منذ دخولهم هذه البلاد عام ٧١١م واستمروا فيها الى ان تم الاستيلاء علي غرناطة، اخر مملكة اسلامية علي أرض الأندلس وذلك في يناير عام ١٤٩٢م .

ويعمد المؤرخون الي تقسيم هذه الحقبة التاريخية الطويلة الي فترات زمنية محددة، لها معالمها الواضحة، ورغم صعوبة الفصل بين فترات

التاريخ، الا ان الغالبية العظمي من مؤرخي الأندلس، العرب وغير العرب، يتبعون ذلك التقسيم المجازي، وهو علي النحو التالي :

أولاً : عصر الولاة، وهي الفترة التي تلت الفتح الاسلامي للأندلس واستمرت من حوالي عام ٩٥هـ الي عام ١٣٨هـ وتميزت هذه الفترة بالباكرة بوضع الأسس الأولى لنشر اللغة العربية والاسلام في الأندلس، كما أنها حاولت نشر الاسلام خلف جبال البرت، علاوة علي كونها الفترة التي نبتت فيه البذور الأولى للحضارة الأندلسية، ومنها انطلقت حركة البناء والتطوير والتكوين.

ثانياً : عصر الامارة : وتبدأ هذه الفترة بتولي الامير عبد الرحمن الداخل عرش الأندلس في عام ١٣٨ هـ، وتمتد الي عام ٣١٦ هـ حين أعلن عبد الرحمن الناصر نفسه خليفة علي الاندلس وتميزت هذه الفترة بالتطور الحضاري السريع وبروز شخصيات اندلسية كبيرة في مجالات فكرية شتي من امثال الفقيه يحيي بن يحيي الليثي، وبقي بن مخلد والعالم عباس بن فرناس، والمفكر محمد بن عبد الله بن مسرة والمغني ابو الحسن علي بن نافع المعروف بزرياب والسفير الحكم الغزال.

ثالثاً : عصر الخلافة : عصر الخلافة : وهو العصر الذهبي للمسلمين في الاندلس، وقد حكم خلاله ثلاثة من الشخصيات القوية العظمى، الخليفة عبد الرحمن الناصر ثم ابنه الحكم الثاني، ثم الحاجب المنصور بن ابي عامر، ويمتد هذا العصر طيلة القرن الرابع الهجري / العاشر الميلادي.

لقد نجح حكام الاندلس ابان هذه الفترة في توحيد الدولة الأندلسية وتدعيم سلطة الحكومة المركزية في قرطبة، ولم يكن نجاحهم في المجال السياسي فحسب، بل كان النجاح الأكبر في المجالات الاقتصادية حتي زاد دخل الدولة زيادة كبيرة، واصبح ثلث هذا الدخل يكفي للمصاريف العامة، ويدخر الثلث لمواجهة متطلبات المستقبل، وفي المجالات العمرانية التي وجه اليها ثلث دخل الدولة تماما، وتمثل الاهتمام العمراني في بناء المساجد والقصور وخاصة مسجد قرطبة الجامع ومدينة الزهراء حتي غدت مدينة قرطبة «أم القرى، وقرارة أولي الفضل والتقى ووطن أولي العلم والنهي».

اما أهم ما ارتقت اليه الأندلس علي عصر الخلافة فقد كان في المجال الفكري والأدبي، حيث قام عبد الرحمن الناصر، وربما للمرة الأولي بتكليف ابنه الحكم الثاني للقيام بمهمة رعاية العلم والعلماء في مملكته وقام الحكم باعمال عظيمة حتي غدت مدينة قرطبة عروس الغرب كما كانت بغداد عروس الشرق، وقال فيها الشاعر ابن شخيص :

بأربع فاقت الأمصار قرطبة

منهن قنطرة الوادي وجامعها

هاتان ثنتان والزهراء ثالثة

والعلم أفضل شيء وهو رابعها

ومما لاشك فيه ان الاستقرار السياسي، وما يتبعه من نمو اقتصادي، وازدهار فكري يولد ايضا التسامح الفكري والعقائدي بين طوائف المجتمع، ويقضي علي روح التعصب والكراهية ويدفع بالجميع الي التعاون والعمل من أجل الرقي الانساني، والتطور الحضاري، ولهذا برز في هذا العصر علماء كبار من المسلمين والمسيحيين واليهود، أدوا دورهم العظيم في رقي الحضارة الأندلسية.

واستمرت فترات التاريخ الأندلسي بعد ذلك لتشمل فترة ملوك الطوائف والمرابطين والموحدين الي آخر حكم المسلمين في الأندلس مملكة غرناطة.

المرحلة التعليمية الأولى :

بدا الاهتمام بتعليم الأطفال في الأندلس بعد السنوات الأولى من الفتح الاسلامي، وهناك نصوص تاريخية تؤكد قيام مكاتب تعليم الأطفال في الأندلس في حدود سنة ١٢٠ هـ / ٧٣٨ م ثم زاد انتشارت هذه المكاتب باستمرار علي عهد بني امية في الأندلس وقد قام الحكم المستنصر بالله ببناء سبعة وعشرين مكتبا في مدينة قرطبة وحدها لتعليم اولاد الفقراء مجانا، وحبس عليها حوانيت السراجين للانفاق علي المعلمين من دخلها ولقد وجدت هذه المكاتب في كافة الأحياء بالمدن والقري، وتدل كثرة أسماء المعلمين الواردة في كتب التراجم علي الانتشار الواسع لهذه المكاتب في كافة انحاء الأندلس.

ولقد استخدمت المساجد في احيان كثيرة كمكان لتعليم الأطفال واقامت المكاتب في جنباتها او في فنائها الخارجي، وعلي الرغم من

معارضة الفقهاء لاتخاذ المساجد مكانا لتعليم الأطفال الا ان اهل الاندلس لم يلتزموا بذلك التزاما حرفيا، ولعل السبب في استخدام المساجد كمكان لتعليم الاطفال يرجع الي ان كثير من خدمة المساجد كانوا يحترفون هذه المهنة مما جعل من السهل عليهم ممارسة العملين في وقت واحد.

كما وجدت المكاتب في المنازل أو في المحلات أو في اي مكان يصلح لكي يقوم المعلم فيه بتعليم الأطفال.

ويبدأ الأطفال في الذهاب الي هذه المكاتب في سن السادسة أو السابعة، ويظلون يتعلمون بها الي سن الثانية عشرة أو الثالثة عشر تقريبا.

وكانت المهمة الأساسية لهذه المؤسسة التعليمية الأولى تتركز في تعليم الأطفال القراءة والكتابة وحفظ القرآن الكريم، الذي كان تعليمه وحفظه هو الهدف السائد في هذه المرحلة في كافة أنحاء العالم الاسلامي حيث يرى ابن خلدون ... «... أن تعليم الولدان للقرآن شعار من شعائر الدين اخذ به أهل الملة، ودرجوا عليه في جميع أمصارهم».

لكن أهل الأندلس تميزوا عن باقي أنحاء العالم الاسلامي بانهم قد اهتموا بأن يخلطوا في تعليمهم القرآن بعض المواد الأخرى مثل رواية الشعر، وبعض العربية واعطوا اهتماما خاصا بتعليم القراءة والكتابة وتحسين الخط حتي اصبح خطهم مميزا، علاوة علي تميزهم في مجالات اللغة العربية والأدب علي ما يعترف بذلك ابن خلدون.

كان الأطفال يذهبون الي المكتب في الصباح الباكر، ويظلون هناك الي أن ينتصف النهار، ويعودون الي المنزل للغذاء والراحة ثم يعودون الي

المكتب فترة ثانية من وسط النهار حتي بعد العصر بقليل حيث ينتهي اليوم الدراسي. وأيام التعليم خمسة أيام : السبت الأحد والأثنين والثلاثاء والأربعاء وصباحة الخميس فقط «وكان للأطفال نصف يوم الخميس وطول يوم الجمعة عطلة للراحة، بالإضافة الي أيام عيد الفطر الثلاثة وعيد الاضحى الاربعة وبعض أيام المناسبات».

ويتلخص التعليم في هذه الفترة في قيام المعلم بقراءة آية من الآيات ثم يقوم الأطفال بترديدها حتي يحفظونها، ثم ينتقلون الي آية أخرى وهكذا، وفي نفس الوقت يبدأ الأطفال في تعليم القراءة والكتابة، ولذلك كان علي الاطفال أن يحملوا معهم ألواحهم ومحابرهم، ولقد كانت تلك الألواح تصنع من الحجر أو الخشب، وكان من السهل محوها بالماء او بقطعة من القماش.

علي الرغم مما ورد في كثير من كتب التراث الاسلامي عن سوء حالة معلمي الكتاب في بعض انحاء العالم الاسلامي الا اننا نجد أن معلمي الأندلس قد تمتعوا بمكانة اجتماعية عالية ومن بينهم معلمو الكتاب، ولقد كان من مظاهر تقديرهم أن لقب «معلم كتاب» قد تصدر ترجماتهم وبيان فضائلهم في كتب التراجم الأندلسية. علاوة علي ذلك فان المستوي الثقافي لمعلمي الأندلس كان مرتفعا نسبيا، ويفسر ذلك كثرة الاشارات الواردة عنهم في المؤلفات الأندلسية بل ان بعضهم كان يحضر مجلس الخليفة عبد الرحمن الناصر ويتلقي جوائزهم.

ولقد استقر الرأي في الاندلس منذ البداية علي دفع أجرة للمعلمين وهناك من الوثائق ما يؤكد قبول الأجر علي التعليم في الأندلس منذ عصر

الولاية (٧١٤ - ٧٥٦م) وإن وجد بعض المعلمين ممن كانوا لا يتقاضون اجرا من الصبيان، وكانوا يعتمدون علي منح الحكام أو رواتبهم التي حددتها لهم الدولة.

اما بالنسبة للبنات فلم تكن تذهب الي المكتب وانما كانت تتعلم في المنزل حيث تولي تعليمها اما أهلها أو معلمات كن يستأجرن لتعليم البنات، وتشير كتب التراجم الأندلسية الي عدد من النساء الأندلسيات كن يقمن بالتعليم منهن ابنة حزم المعلم التي كانت تؤدب مع والدها واخيها في دار واحدة.

والخلاصة التي يمكن ان نستنتجها من نظام التعليم الأولي في الاندلس، ان الاطفال اذا ما انتهوا من دراستهم الأولي فانهم يتمتعون بميزتين، الأولي المعرفة السليمة بدينهم والمعرفة السليمة بلغتهم، وكان هذا هو الاساس الذي بني عليه الأندلسيون تعليمهم بعد ذلك.

المرحلة التعليمية الثانية :

تبدأ هذه المرحلة بعد انتهاء الأطفال من دراستهم في المكتب، وتتميز بأن مكانها الاساسي كان في المسجد حيث يجلس العلماء والمؤدبون للتدريس ومن ثم اصبح المسجد اهم مؤسسة تعليمية في الأندلس على ما كان عليه الحال في كافة انحاء العالم الاسلامي.

انتشرت المساجد في الأندلس انتشارا واسعا حيث تنافس الخلفاء والأمراء والعلماء والاثرياء في بناء المساجد حتي وصل القول بأن عدد المساجد في قرطبة وحدها قد وصل الي ١٣٨٧٠ مسجد. مما يعني انتشار

أماكن التعليم في الأندلس انتشارا واسعا جداً.

وبالإضافة الي المساجد هناك المنازل، والقصور والمكتبات،
والرباطات وكلها أماكن ساهمت في نشر التعليم في الأندلس.

المنهج التعليمي في المرحلة الثانية :

كان المنهج التعليمي الذي يتلقاه الشباب الأندلسي متسماً بالمرونة والاتساع، فهو وإن كانت العلوم الدينية هي الأساس الأول الذي اهتم به الأندلسيون إلا أن الفرصة كانت متاحة لتلقي علوم أخرى غير العلوم الدينية فكان هناك كم واسع من المعارف يمكن للطلاب أن يقبلوا عليها ويتعلمونها، ودراسة كتب التراجم الأندلسية تبين لنا أن ما كان ممكناً أن يقبل الطلاب علي تعلمه كان كثيراً الي درجة يمكن أن نقول بها أنها كانت تغطي كل جوانب الثقافة المعروفة في ذلك الوقت، وإذا كان الطفل في المرحلة الأولى قد وجد نفسه مقيداً بمنهج معين يتمثل في حفظ القرآن وبعض اشعار العرب، فإنه في المرحلة التعليمية الثانية قد وجد الفرصة ليكون ثقافته ومعارفه في المجالات التي توافق ميوله وقدراته العقلية، وإذا كان الطفل قد وجد نفسه في المرحلة الأولى ملتزماً بالمكتب يغدو اليه يوماً مرتبطاً بساعات حضور وانصراف، فإنه في هذه المرحلة الثانية قد تخلص من هذه القيود، ووجد امامه حلقات المعلمين في المساجد وفي غيرها يختار من بينها الأستاذ الذي يميل اليه والمادة التي يهواها، والوقت الذي يناسبه، ويمكن لنا أن نجتمع العلوم التي كان يقبل عليها الطلاب في المجموعات التالية :

١- العلوم الدينية وتشتمل علي مواصلة دراسة القرآن والحديث، وما نجم عنهما من فروع كثيرة متشعبة مثل التفسير، والقراءات، والفقه وعلم الحديث، ولقد تميزت بلاد الأندلس باهتمامها بالعلوم الدينية وخاصة في القراءات القرآنية والتفسير، وظهر في هذا المجال علماء اندلسيون كبار بلغت شهرتهم المدن الاسلامية الكبرى كالقاهرة وبغداد، وبعضهم قام بالتدريس في هذه البلاد ومنهم اليسع بن عيسى الفافقي المتوفي ٥٧٥ هـ / ١١٧٩ م الذي سكن الاسكندرية ثم رحل الي مصر (القاهرة) فاشتمل عليه الناصر صلاح الدين. والقاسم بن فيرة الشاطبي المتوفي ٥٩٠ هـ / ١١٩٣ م، استوطن مصر، واشتهر اسمه وبعد صيته، وقصده الطلبة من كل النواحي، وكان اماما، علامة، ذكيا كثير الفنون، منقطع النظر، رأسا في القراءات، حافظا للحديث، بصيرا بالعربية. تصدر للاقراء في مصر، فعظم شأنه، وبعد صيته، وانتهت اليه الرياسة في الاقراء، وتصدر للاقراء في المدرسة الفاضلية.

٢- العلوم اللغوية :

حظيت العلوم اللغوية باهتمام الأندلسيين الذين أولوها عناية كبيرة، وخاصة الحكام والأمراء الذين ركزوا اختيارهم لمناصب الوزارة والكتابة والأمور العامة من بين البارزين في هذه العلوم.

ولعل أحد اسباب اهتمام الاندلسيين باللغة العربية وعلومها يرجع الي المجهود الذي كان من الواجب بذله لتعريب جميع سكان شبه الجزيرة الايبيرية واذا كانت مجموعة العلوم الدينية قد وجدت اهتماما من

المسلمين بغرض المحافظة علي الدين ونشره فقد كان من الطبيعي ان لا تلقى اهتماما من غير المسلمين لعدم حاجتهم الي تعلمها، فعلي العكس من ذلك حظيت العلوم اللسانية باهتمام كبير من غير المسلمين، وحرص كل من المسيحيين واليهود علي تعليمها واجادتها حتي كان المستعربون من اليهود والنصارى الذين حافظوا علي دينهم الأصلي يتكلمون اللغة العربية بفصاحة وطلاقة حتي الفوا بها، ونظموا بها الشعر، وأصبحت هي لغة الحياة العائلية ولقد ساعد علي ذلك تعريب الدواوين والرسائل والمعاملات التجارية مما اجبر السكان جميعا علي اختلاف اديانهم علي تعلم اللغة العربية، ولقد بدأت الدراسات اللغوية في الأندلس مبكرا جدا حيث رحل الطلاب الأندلسيون في عصر الولاة وبدايات عصر الامارة وعادوا الي الأندلس محملين بكتب اللغة ثم تطورت هذه الدراسات تطورا كبيرا بمقدم بعض العلماء المشاركة الي الاندلس حتي كان مستوي اللغة في الاندلس مرتفعا جدا اعترف به ابو علي القالي (٢٨٨ - ٣٥٦ هـ / ٩٠١ - ٩٦٧ م) أحد علماء اللغة البارزين الذين قدموا الي الاندلس علي عهد الخليفة عبد الرحمن الناصر لدين الله .

وكان من نتيجة اهتمام الأندلسيين بالعلوم اللغوية، انها كانت من أهم ما يتعلمه الطلاب الأندلسيون منذ بداية حياتهم التعليمية، ومن ثم برز في الأندلس عدد جم من علماء اللغة اشار اليهم العالم الأندلسي الكبير ابي بكر الزبيدي في كتابه «طبقات النحويين» .

٣- العلوم العقلية :

يقصد بذلك هنا العلوم الغير متعلقة بالدين أو اللغة والتي حظيت باهتمام كبير لدى الأندلسيين اعترف به المستشرقون وكان للأندلسيين فضل كبير في نقل هذه العلوم الي اوروبا مما ساهم في قيام النهضة بها ولست في حاجة هنا الي ابراز شهادات قيمة اعترف بها مؤرخوا العلوم في أوروبا من امثال «خوان برنيت» Juan Vernet و «غونثاليت برانثيا» Gonzales Palencia و «سانشيت بيريت» Sanchez Perez و «جورجي سارتون» George Sarton وتنقسم هذه المجموعة من العلوم الى عدة افرع منها : العلوم الطبية، العلوم البحتة، العلوم الفلسفية، والعلوم الاجتماعية.

ولقد برز في هذه العلوم من علماء الأندلس عدد جم من الأطباء والرياضيين وعلماء الفلك والهندسة والفلسفة ... الخ.

وكان من اعلام هذه العلوم ايضا علماء من المسيحيين واليهود ويكفي ان نشير الي حسدادى بن شبروط Hasday Ibn Saprut مستشار الخليفة عبد الرحمن الناصر. وابنه ابو الفضل، وسليمان بن جبرول المتوفي ١٠٥٢م Salomon Ibn Gabirol ، ويوسف بن النخيلة المتوفي ١٠٥٥ م. وغيرهم من غير المسلمين كثيرون.

اوقات التعليم :

لم يكن هناك وقت ثابت محدد للتدريس، وانما ارتبط ذلك بوقت المعلم علي وجه التحديد فهناك معلمون كانوا يدرسون صباحا، وآخرون

بعد صلاة العصر، ولكن بما أن الطالب كان يقوم بدراسة أكثر من مادة واحدة في ذات الوقت، ويذهب الي اكثر من معلم في نفس اليوم فان الوقت الدراسي كان من المرونة بحيث يتناول اليوم بأكمله.

حلقات التعليم :

كان المعلم يجلس الي جوار عمود من أعمدة المجلس، ويشكل طلابه من حوله حلقة، وتعرف هذه الحلقة باسم المعلم الذي يشغلها، وبعد وفاة المعلم يقوم بشغل المكان ابنه او احد طلبته النبهاء، وكان من العادة أن يكون في الحلقة معيد او قاريء يقوم بشرح بعض ما غمض من كلام استاذة او قراءة النص الذي سيتولي الاستاذ شرحه وتفسيره . وكذلك قيامه بحفظ النظام في الحلقة، ولم يكن عدد طلاب الحلقة العلمية ثابتا، وانما كان يختلف من حلقة الي اخري وذلك حسب مكانة الأستاذ والمادة التي يقوم بتدريسها ولقد وضعت الكثير من القواعد الأخلاقية والأصول الواجب الالتزام بها في الحلقة ولقد جاءت هذه القواعد الواضحة في كتاب لابن حزم الاندلس يعرف بالأخلاق والسير.

المعلمون :

كان من الضروري لمن يقوم بالتدريس في هذه الحالة من ان يكون عالما بمادته معتمدا علي اصول وروايات صحيحة، والا تعرض للنقد وابتعد عنه الطلاب . وتبين دراسة كتب التراجم ان هؤلاء المعلمين كانوا يتمتعون بمستوي ثقافي عال، وبمعرفة موسوعية حتي وصفوا بألقاب ضخمة منها انه «أعلم الناس» أو «كان في حفظة آية من آيات الله .» الخ.

اما من الناحية الاجتماعية، فقد عاش هؤلاء في مستوى طيب سواء بين الناس او الحكام، وساعدهم علمهم علي تكوين طبقة اجتماعية متميزة أصبح لها وزنها ومكانتها حتي غدا اختيار القائمين علي الأمور العامة من بينهم.

من ناحية الأجر فيمكن لنا ان نقسم المعلمين الي فئات ثلاث :

أ- فئة تتقاضى أجرها من الجراية التي كانت تجريها الدولة عليهم او من الأجر الذي يدفع من الأحباس.

ب- فئة تتقاضى أجرها من الطلبة بناء علي عقد بين المعلم ووالد الطالب او وليه.

ج- فئة تتقاضى اجرها من الوظائف التي تسند اليها وخاصة في المساجد. وهناك من المدرسين من كانوا يقومون بالتدريس مجانا علي اساس انه عمل خيري.

واعتنى المعلمون بملابسهم عناية فائقة وخاصة حين يقومون بالتدريس حتي كان حبيب بين الوليد يسمع الناس في جامع قرطبة وهو يلبس الوشي الهشامي.

وقامت العلاقة بين المعلم وطلابه علي درجة طيبة من الاحترام، فكان علي الأستاذ ان يعتني بمصالح الطالب، ويعامله بما يعامل به اعز اولاده من الحنو والشفقة والاحسان اليه. حتي نمت العلاقة الي درجة ان المعلم كان يسمح لطلابه بمرافقته للتنزه في ايام الاجازات حيث يمنحهم من الحرية ما لا ينعمون به اثناء الدرس. كما ان الطلبة احبوا استاذتهم

حبا شديدا لدرجة ان يموت الاستاذ، يقوم الطلبة بمرافقة نعشه، وقراءة القرآن علي قبره .

تعليم النساء :

لا نتحدث المصادر كثيرا عن الكيفية التي تعلمت بها السيدات في الأندلس لكن هذه المصادر تبين بكل وضوح ان المرأة الأندلسية نالت حظا كبيرا من التعليم وبلغت درجة عالية من المعرفة، فكان منهن العالمات بالنحو والأدبيات والطبيبات وغير ذلك مما يدل علي تعلم المرأة .

وتبين لنا المصادر الأندلسية ان المرأة قد تلقت تعليمها في المقام الأول بين افراد اسرتها سواء أكان ذلك الاب أو الجد أو الاخ أو العم أو الخال أو الأم أو الجدة وغيرهؤلاء من الأسرة ولدينا أمثلة كثيرة علي وجود سيدات تلقين العلم في أسرهن ووصلن الي درجة عالية من التقدم .

الي جانب ذلك كانت هناك معلمات متخصصات في تعليم البنات في الأندلس فيقال عن حفصة الركونية (توفيت ٥٨١ / ١١٨٥ م) بأنها كانت أستاذة وقتها وانتهت الي ان علمت النساء في دار المنصور وهناك غيرها كثيرات .

وقد قامت المرأة في الأندلس بتعليم الرجال، ومن هؤلاء امة الرحمن بنت أحمد المتوفاة ٤٤٠ هـ / ١٠٤٧ م . وراضية مولاة الامام عبد الرحمن الناصر واشراق السويدية الي كانت تدرس كتاب النوادر لأبي علي القالي، والكامل للمبرد وكانت تحفظ الكتابين ظاهرا، وتتكلم عنهما .

وتبين لنا المصادر ايضا ان النساء كن يتلقين العلم علي ايد المعلمين

الرجال وانهم كن يذهبن الي المساجد، فقد ورد في ترجمة محمد بن علي الفخار المتوفي ٧٢٣ / ١٣٢٣ : استوطن مالقه، وتصدر للاقراء بها، وكان يفتي النساء في المسجد الي ما بعد العصر. كما ان سعيد بن عثمان المقري المتوفي ٤٤٤ هـ / ١٠٥٢ قد علم ربحانه القراءات القرآنية. ولا يمكن ان تغفل دور العلماء فاقدني نعمة البصر في تعليم النساء حيث يرد ذلك كثيرا في كتب التراث الأندلسي.

هناك الجواري اللواتي كن يتعلمن ويتثقفن علي يد مواليهن، او يعهد بهن الي من يؤدبهن، ولقد كانت بعضهن ذات ثقافة عالية شاملة متنوعة حتي ليعجز فرد واحد عن تزويدهن بتلك الألوان المختلفة من الثقافة، مما يدفع علي الاعتقاد بأن اسيادهن كانوا يبعثون بهن الي المؤدبين والأساتذة، أو يحضرون لهن بأولئك المؤدبين والأساتذة الي المنازل.

المرحلة التعليمية الثالثة :

من الصعب جدا القول بوجود فاصل واضح بين المرحلتين التعليمية الثانية والثالثة وذلك لأنهما متشابكتان تماما، وان تميزت المرحلة الأخيرة بالتعمق والتخصص، وارتفاع سن طابقتها، وازدياد مكانة الشيوخ الذين يقصدون للتعليم عليهم. الي جانب ذلك كله فيمكن اعتبار المرحلة الثالثة بأنها مرحلة استكمالية يحاول الطالب فيها ان يستكمل دراساته التي قد يعتقد انه لم يستكملها من قبل، كما انها عملية تجديد مستمرة لمعلومات المتعلم، وذلك فهي لا تتميز بسن محددة او حتي ترتبط بمكان معين.

أماكن الدراسة :

تنوعت أماكن الدراسة في هذه المرحلة تنوعا كبيرا، علي ما كان عليه الحال في المرحلة المتوسطة، وظل المسجد هو المكان المفضل دائما لحلقات العلم التي كان يعقدها كبار الشيوخ، وان تبوأ المساجد الجامعة مكانة خاصة في هذا المجال.

وأهمها علي الإطلاق مسجد قرطبة الجامع الذي يمكن ان نعتبره بمثابة أول جامعة في عرب العالم الاسلامي، وأول جامعة في أوروبا، والمنارة الحقيقية للعلم في تلك العصور.

والمدرسة، وخاصة في الأندلس، لم تكن تضم بين مدرسيها الاكبار علماء العصر، ويسعي الطلاب اليها لتحقيق درجة عالية من العلوم.

وهناك أماكن أخرى كثيرة ساهمت في تطور الحركة العلمية في الأندلس، وأثرت فيها تأثيرا كبيرا، ومنها :

- المجالس العلمية : سواء التي كان يعقدها الأمراء منذ بدايات الأسرة الأموية حتي سقوط غرناطة، أو التي كان يعقدها كبار العلماء والشخصيات الأندلسية وكان الحوار فيها عميقا متخصصا بين علماء متضلعين متخصصين.

- أما المكتبات : فقد انتشرت انتشارا واسعا في إسبانيا الإسلامية فظهرت مكتبات القصور الخلفية، وكانت أعظمها مكتبة الحكم الثاني ثم مكتبات أمراء الموحدين، ومن ناحية أخرى، اهتم كبار الناس وعامتهم بالحصول علي الكتب، وإقامة مكتباتهم الخاصة ونتيجة لذلك حدثت

حركة اعارة نشطة جدا وتم تبادل الكتب بين الطلاب والمعلمين حتي
اصبحت المكتبات مكانا عاما يساهم في تعميق المعرفة، ومكانا للحوار
والمناظرة.

وثمة اماكن اخري ساهمت بصورة فعالة في النشاطات التعليمية،
وفي اللقاء بين المعلمين والمتعلمين، مثل حوانيت الوراقين، وامكن تجليد
الكتب، كما ان مصانع الكاغد التي نشأت بشاطبة، والتي لم يكن لها نظير
في معمر الأرض والتي عمت المشارق والمغرب علي سطح المعمورة
كما يقول الادريسي.

المدرسة فى الأندلس :

من القضايا الهامة التي يثار حولها الجدل قضية ظهور المدرسة في
الأندلس، ولأهميتها الخطيرة في الحياة التعليمية فاننا لابد وان نتوسع في
الحديث عنها قليلا ...

ويري كثير من المؤرخين ان المدارس قد ظهرت في بلاد المغرب
في الوقت نفسه الذي ظهرت فيه في بلاد المشرق الاسلامي مع اختلاف
بسيط من ناحية الشكل او الهدف. ويؤكد الدكتور عبد الهادي النازي انه
«بعد ثلاث سنوات فقط من تأسيس المدرسة النظامية في بغداد عرفت
مدارس احتضنت الطلبة المغتربين الذين يردون بقصد الدراسة من سائر
البلاد، وحدد وجود مدرسة للمرابطين عام ٤٦٢ / ١٠٩٦ م بناها الأمير
يوسف بن تاشفين بعد دخوله المدينة حوالي التاريخ المذكور، وأن
طلاب هذه المدرسة قد قاوموا الموحدين مقاومة شديدة حتي قتلوا جميعا،

ولذا سميت بمدرسة الصابرين، وإن اطلال هذه المدرسة مازالت ماثلة الي الآن ويؤكد ذلك ايضا د. حسن علي حسن بقوله : «وجه ولاية الأمر بالمغرب الاقصي اهتمامهم الي التعليم، ونشأ عن ذلك أن بنوا عدة مدارس في اجزاء متفرقة من البلاد، وذلك لتخريج المتعلمين، وكانت اولي المدارس التي انشئت في عهد يوسف بن تاشفين تسمى مدرسة الصابرين» .

وكذلك اهتم الموحدون ببناء المدارس، واول من فعل ذلك هو الخليفة عبد المؤمن بن علي حين بني مدرسة ملحقة بقصره لتخريج الحفاظ، وقام المنصور الموحيدي ببناء عدة مدارس في انحاء متفرقة من البلاد يقول عنها ابن ابي زرع : «وبني - اي المنصور - المساجد والمدارس في بلاد افريقية والمغرب والأندلس .

ولعب بنو مرين دورا أساسيا في نشر المدارس والاهتمام بها في جميع انحاء المغرب وكانوا أكثر نشاطا وأوفي همة في ذلك المجال .

وشارك الاهالي الحكام في بناء المدارس، كما شاركوا في بناء المساجد فنري ان علي بن محمد بن علي بن يحيي بن عبد الله الغافقي - كان رجلا جماعة للكتب، منافسا فيها، مغاليا في ائمانها وربما أعمل الرحلة في التماسها، حتي اقتني منها بابتياح والانتساخ كل علق نفيس ثم انتقي منها جملة وافرة فحبسها في مدرسته التي أحدثها بقرب باب القصير، احد أبواب بحر سبتة، وعين لها من خيار املاكه، وجيد رباعه وقفها صالحا، سالكا في ذلك طريقة أهل الشرق، وقعد بها بعد اكمالها لتروية الحديث واسماعه في رجب عام خمس وثلاثين وستمائه (١٢٣٧) م.

وليس من المعقول ان تقف بلاد الاندلس بمعزل عن ذلك التطور الهام في مجال الحركة التعليمية رغم تأكيد ابن سعيد ان «ليس لأهل الاندلس مدارس تعينهم علي طلب المعلم، بل يقرأون جميع العلوم في المساجد بأجرة». فنحن نجد بعض الاشارات الداله علي ظهور المدارس في الاندلس في فترة باكرة ومنها قول ابن فرحون المتوفي ٧٩٩ هـ / ١٣٩٧ م عند حديثه عن ابي علي الصدقي المتوفي ٥١٤ هـ / ١١٢٠ م : «ثم عاد الي الاندلس - وذلك عام ٤٩٠ هـ ١٠٩٦ م - واستقر بمدرسة مرسية، ورحل اليه الناس»، كذلك رواية ابن أبي زرع عن السلطان الموحيدي ابي يعقوب بن عبد المؤمن ٥٨٠ - ٥٩٥ هـ / ١١٨٤ - ١١٩٩ م ، فقد ذكر انه : «حصن البلاد وضبط الثغور وبني المساجد والمدارس في بلاد افريقية والمغرب والاندلس كما بدأت كلمة مدرسة تظهر ضمن اشعار الأندلسيين خلال القرن السابع وخاصة في رثاء المدن واستصراخ الهمم لانقاذها، ومن ذلك قول ابن الآبار في قصيدته المشهورة التي مطلعها :

أدرك بخيلك خيل الله اندلسا ان الطريق الي منجاتها درسا

يقول :

يا للمساجد عادت للعدا بيعا وللنداء غدا أثناءها جرسا
لهفي عليها الي استرجاع فانتها مدارس للمثاني اصبحت درسا
ويقول شاعر آخر لم يسمه المقري :

بابي مدارس كالطلول دوارس نسخت نواقيس الصليب نداءها
ومصانع كسف الضلال صباحها فيخاله الرائي اليه مساءها

ثم بدأت الامور تتضح بالنسبة لمدارس الاندلس في القرن السابع حيث ظهرت المدارس المؤكدة ومنها :

مدرسة مرسية : وهي مدرسة اقامها الامير المسيحي الفونسو العاشر بعد استيلائه علي المدينة عام ٦٤١ هـ / ١٢٤٣ م للعالم المسلم الشهير محمد بن أحمد الرقوتي المرسي، لكي يعلم فيها أبناء الديانات الثلاث ثم أغلقت هذه المدرسة بانتقال الفقيه المسلم الي غرناطة قبل نهاية القرن السابع.

مدرسة غرناطة الأولى :

اقام هذه المدرسة السلطان ابو عبد الله محمد بن محمد بن يوسف الملقب بالفقيه (٦٧١ - ٧٠١ هـ) . للفقيه محمد بن احمد الرقوتي بعد ان استفدته من مرسية وأسكنه في أعدل البقع بحضرته . وكان الطلبة يغشون منزله المعروف له ، فيتعلمون عليه الطلب والتعاليم وغيرها، اذ كان لا يجاري في ذلك، وكان قوي المعارضة، متضلعا بالجدل، وكان السلطان يجمع بينه وبين منتابي حضرته ممن يقدم منتحلا صناعة أو علما، فيظهر عليهم لتمكنه ونبالته.

مدرسة مالقة :

من المحتمل ان تكون مالقه قد شهدت أكثر من مدرسة . ولكن الوثائق تشير الي مدرسة صوفية أنشأها الفقيه محمد بن محمد بن عبد الرحمن الأنصاري المعروف بأبي عبد الله الساحلي ٦٧٨ - ٧٥٤ هـ / ١٢٧٩ - ١٣٥٣ م حيث بناها من مال أعطاه اياه بعض الاغنياء من

وزراء الدول بالمغرب وأقامها في الجانب الغربي من المسجد الأعظم وأوقف عليها الرباع، وابتني غيرها من المساجد وتري الدكتور ه ماريأ خيسوس ريبييرا، انه ربما كانت هذه المدرسة هي أول مكان في الأندلس يمارس فيه التعليم بعيدا عن المسجد.

المدرسة النصرىة بغرناطة :

أشهر مدارس الأندلس والمغرب عامة بناها السلطان الغرناطى أبو الحجاج يوسف الأول عام (٧٥٠هـ/١٣٤٩م)، وأشرف على بنائها الحاجب رضوان النصرى المعظم، واجمع المؤرخون على مكانتها وعظمتها التي غطت على ما كان قبلها، وما زالت بعض اجزاء هذه المدرسة بنقوشها الاسلامىة الرائعة باقية في مدينة غرناطة حتى يومنا هذا بجوار الكاتدرائية الكبرى.

طلاب هذه المرحلة :

كان طلاب هذه المرحلة من المتقدمين في السن نسبيا، اذ أنهم انما واصلوا الدراسة والاستماع الى الشيوخ والعلماء حبا في العلم ورغبة في الاستمرارية وأملا في الحصول على مرتبة العلماء المعروفين، ولذلك كانوا جميعا من أهل العلم والمعرفة ومن سبق لهم حضور مجالس العلماء والشيوخ والمؤدين في المساجد والمدارس أو غيرها من دور العلم المتاحة في ذلك الوقت، ونستطيع أن نتبين مستوي الطلاب العلمى ونوعيتهم من القاء نظرة على بعض تراجم علماء هذه المرحلة، فيقال عن الأديب الراوىة أبى عبد الله محمد بن سليمان النفزى المعروف «بابن أخت غانم»

أن : أصله من مالقة، وبها سكناه، ولكنه لزم قرطبة كثيرا وكان شيخا مسنا من شيوخ أهل الأدب والنحو والرواية وجمع الكتب. أخذ عنه الناس هذين العلمين كثيرا ودرسهما عمره بغير أجر وسمع منه كتب الحديث والغريب وحمل عنه جملة من المشايخ والنبلاء لعلو سنده ومعرفته. وإذا كان الطلاب عند هذا العالم هم من المشايخ والنبلاء فاننا نجدهم عند عباس بن فرج بن عبد الملك بن هارون الأزدي المتوفي ٨٦٥هـ / ١٤٦٠م من نبهاء مدينة غرناطة، أما الامام محمد بن محمد الانصاري السرقسطي الذي كان من أحفظ الناس لمذهب مالك فقد حضر عليه عدد كبير من جلة العلماء منهم ابن الأزرق.

شيوخ هذه المرحلة :

كان علماء هذه المرحلة ممن يشار اليهم بالبنان علما وخلقا ومكانه في فنهم، وكان الحكام وجمهور الناس يحرصون علي ان لا يحتل مقعد التدريس في المساجد الجامعة والمدارس الا من انتهت اليه المهارة في العلم والدين في وقته، وكانت تلك المرتبة تهفوا اليها نفوس هؤلاء القوم فلم يدخروا وسعا في الارتقاء بمعارفهم وعلومهم الي درجة حملت الناس علي اختلاف طبقاتهم - علي احترامهم احتراما مهيبا. والقاء نظرة علي تراجم هؤلاء العلماء تعطينا فكرة واضحة عن مستواهم العلمي، والي القاريء الكريم بعض الترجمات من عصور مختلفة :

أبو القاسم ابراهيم بن محمد بن زكريا، المعروف بالاقليلي، من أهل قرطبة المتوفي ٤٤١هـ / ١٠٤٩م : كان من أئمة النحو اللغة، وله معرفة بالكلام علي معاني الشعر، وشرح ديوان المتنبي شرحا جيدا، وهو مشهور،

وكان متصدرا بالأندلس لاقراء الأدب، كان حافظا للأشعار، ذاكرة للأخبار، وأيام الناس.

أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن عطية المحاربي المتوفي ٥٤٢هـ/١١٤٧م «فقيه محدث مشهور، أديب، نحوي، شاعر ألف في التفسير كتابا ضخما اربي فيه علي كل متقدم اما ابو علي عمر بن محمد بن عبد الله الازدي المعروف بالشلوين المتوفي ٦٤٠هـ/١٢٤٣م فقد كان أسند من بقي في المغرب، وكان في العربية بحرا لا يجاري، وحبرا لا يباري، تصدر لاقراء النحو نحو من ستين عاما. والامام ابو محمد الأنصاري السرقسطي المتوفي ٨٦١هـ/١٤٥٩م كان عالم غرناطة ومفتيها، كما كان من أحفظ الناس لمذهب مالك.

وكان أهل الأندلس حريصين علي ان يتصدر مساجدهم الجامعة أمثال هؤلاء العلماء الأجلاء، ومن ذلك دعوة أهل مالقة لعالم اللغة الكبير أبي علي محمد بن عبد المجيد الازدي الرندي المتوفي ٦١٦هـ/١٢٨٩م للتدريس في مسجدهم والاقراء به بعد وفاة أبي القاسم السهيلي فأجابهم الي ذلك، ولم يفارقهم الي حين وفاته كما ان محمد بن يحيي بن علي مفرج الأنصاري المتوفي ٦٥٧هـ/١٢٥٨م. قد جلس للناس بالجامع الكبير بعد ابي عبد الله الفنجالي

واما محمد بن ابراهيم الأوسي المتوفي ٧١٥/١٣١٥م من اهل مرسية فقد أقرأ التعاليم والطب والأصول بغرناطة، لما استقدمه السلطان ثاني الملوك من بني نصر، من مدينة بجاية فانتفع الناس به. وعلي بن عمر بن ابراهيم بن عبد الله الكناني المتوفي ٧٣٠هـ/١٣٣٠م كان أواحد

اهل زمانه علما وتخلقا، وتواضعا وتفننا، ورد الي غرناطة ستعدى عام ٧١٢هـ/١٣١٢م. وقعد بمسجدها الاعظم يقريء فنونا من العلم، من قراءات وفقه وعربية وادب.

وكان العلماء المختارين للتدريس في المدارس من تلك الطبقة الرقيقة، فمنهم الحسين بن محمد بن منيرة المعروف بابي علي الصدي المتوفي ٥١٠هـ/١١٢٠م صاحب مدرسة مرسية، كان امام عصره في علم الحديث، وآخر ائمه في الاندلس، كان حافظا للحديث، واسماء رجاله وعلمه، كان اماما في الفقه.

والشيخ الفقيه محمد بن احمد الرقوتي المرسى، الذي بني له الفونس العاشر مدرسة في مرسية، كان حجة في المعرفة القديمة والمنطق والهندسة والعدد والموسيقا والطب كما كان فيلسوفا وطبيبا ماهرا، آية الله في المعرفة بالألسن، يقريء الأمم بالسنتهم فنونهم التي يرغبون في تعلمها، شديد البأس، مترفعا، متعاضما.

ومن علماء المدرسة النصرية نجد محمد بن علي بن أحمد الخولاني المتوفي ٧٥٤هـ/١٣٥٤م أستاذ الجماعة، وكان رحمه الله، عاكفا علي العلم ملازما للتدريس امام الائمة من غير مدافع، مبرزاً، أمام أعلام البصريين من النحاة منتثر الذكر، بعيد الصيت عظيم الشهرة، مستبحر اللفظ، ويتفجر بالعربية تفجر البحر، ويسترسل استرسال القطر فقد خالطت دمه ولحمه لا يشكل عليه منها شكل ولا تشذ منه حجة.

وفرّج بن قاسم بن لب، شيخ شيوخ غرناطة، كان شيخا فاضلا عالما متفطنا، انفرد برئاسة العلم، وانيه كان المفزع في الفتوى، وكان اماما في اصول الدين وأصول الفقه.

نظام الدراسة :

كانت الحلقات التي تعقد هي الوسيلة الشائعة للتدريس حيث يجلس الشيوخ مستندين الي جوار عمود بالمسجد او المدرسة، ويلتف حولهم طلابهم يستمعون اليهم.

ويرجع اتساع الحلقة او ضيقها الي مكانة الأستاذ نفسه، ويمكن لنا ان نتصور الاقبال الشديد علي حلقات هؤلاء الكبار، ويبدأ الدرس بحمد الله والصلاة والسلام علي رسول الله، ثم يأخذ المعلم في النقاش حسب المادة التي يدرسها، ولذلك اختلفت طرق التدريس في هذه الحلقات باختلاف المادة العلمية التي يتولي الأستاذ شرحها، فقد كان أحمد بن عثمان من أهل طليطلة، المتوفي ٤١٧هـ/ ١٠٢٦م يبدأ المناظرة بذكر الله، والصلاة علي محمد عليا السلام. «ثم يورد الحديث والحديثين والثلاثة والموعظة ثم يبدأ بعد ذلك الشرح في الكتاب الذي كانوا يتناظرون عليه فيه».

الرحلة :

أما أبرز ما يميز الدراسة في هذه المرحلة العالية فكانت الرحلة في طلب العلم من مكان الي آخر، والحصول علي أكثر قدر ممكن من المعرفة، وكلما طالت مدة الرحلة وكثر عدد العلماء الذين التقى بهم الدارس زادت مكانته.

وانقسمت الرحلة الي قسمين رئيسيين، فهناك الرحلات الداخلية أي داخل الأندلس وكانت تحقق لأهلها مكانة عالية لا تقل عن الرحلات

الخارجية، فيقال عن العالم الكبير يوسف بن عبد البر النمري، المتوفى ٤٠٨هـ/١٠١٧م. انه : فقيه حافظ مكثّر، عالم بالقراءات، وبالاخلاف في الفقه، وبعلوم الحديث والرجال، قديم السماع، كثير الشيوخ، علي انه لم يخرج من الاندلس، لكنه سمع من أكابر أهل الحديث بقرطبة وغيرها ومن الغرباء القادمين اليها. كما أن (أحمد بن عبد الله بن محمد المعروف بابن الباجي، كان يقول عنه الضبي : «لم أر بقرطبة ولا بغيرها من كور الأندلس رجلاً يقاس به في علمه بأصول الدين وفروعه .. جمع له والده علوم الأرض فلم يحتاج الي أحد، الا أنه رحل متأخراً للحج» وكانت الرحلة الداخلية قصيرة نسبياً، وان فضل بعض العلماء أن تطول ما أمكن، فيري القاضي أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد أنه قال : «لما رحلت الي قرطبة قرأت علي الحافظ أبي بكر - يقصد أبا بكر بن العربي - ولزمته فسمعتني ذات يوم أذكر الانصراف الي وطني بالمرية، فقال لي : ما هذا القلق ؟ - اقم حتى يكون لك في رحلتك عشرة أعوام كما كان لي».

أما الرحلات الخارجية الأندلسية فقد أخذت طريقها من الأندلس الي باقي أصقاع العالم الاسلامي، وكان الحج حافزاً آخر الي جانب الحافز العلمي، مما جعل الرحلة بين الاندلسيين شبه فرض أكيد لكل من كان يرغب في مواصلة تعليمه العالي، والامثلة علي رحلات الاندلسيين كثيرة جداً، ويكفي للدلالة علي رحلات تلك الفترة رحلة القاضي ابي بكر بن العربي رحمه الله.

وهناك الكثيرون من الطلاب من قاموا بالرحلتين الداخلية والخارجية معا حيث يبدأ بالاولي ثم يثني عليها بالرحلة الي خارج الاقليم.

ولم يكن الطالب يرحل الي مدينة بغرض التعليم علي معلم واحد فقط، رغم أن شهرة المعلم تجذب الطلاب الي مدينته مثلما هو الحال علي عهد أبي علي الصدي في مدينة مرسية، بل ان الطلاب كانوا ينتهزون فرصة وجودهم في مدينة ما للاستماع ولقاء أكبر عدد من شيوخها وعلمائها.

الاجازة الدراسية :

الاجازة في الأصل ضمان بعلم الطالب، وقدرته علي نقل هذا العلم وهي شهادة يمنحها الأستاذ لطلابه عند انتهائهم من دراسة كتاب معين وهي نوعين : شفوية وتحريرية، والاولي اقدم عهدا من الثانية ولكن مع تطور الأيام فقدت الاجازة هذا المضمون الهام، أى كونها ضمانا لمعرفة الطالب لما نقله عن أستاذه، واصبحت مجرد شهادة باللقاء والسماع دون أن تعني اطلاقا مدي تعمق حامل الشهادة أو معرفته بما حدد له في الاجازة حتي لقد ظهرت بعض الاجازات العامة التي تبيح «لمن أحب الرواية عني من جميع المسلمين من أهل السنة، ممن هو موجود في هذه السنة».

النساء في هذه المرحلة :

شاركت النساء الأندلسيات بباع طويل في المعركة العلمية العالمية في الأندلس حتي شهد لهن حافظ عصره المقري حين ذكر جملة من نساء أهل الأندلس اللاتي لهن اليد الطولي في البلاغة، «كي يعلم ان البراعة في أهل الأندلس كالغريزة لهم، حتي في نسائهم وصبيانهم.

والأمثلة كثيرة علي ذلك ومنها أن ولادة بنت المستكفي بالله المتوفاة ٤٨٠هـ/١٠٨٧م كانت أديبة، شاعرة، جزلة القول، حسنة الشعر، وكانت تناضل الشعراء وتساجل الأدباء، وتفوق البرعاء. وكان محلها بقرطبة منتدي لاحرار المصمر، وفناؤها ملعبا لحياد النظم والنثر.

ومريم بنت يعقوب الأنصاري، كانت أديبة شاعرة جزله مشهورة وكانت تعلم النساء الأدب، وتحشم لدينها وفضلها.

وأم الهناء بنت القاضي أبي محمد بن عبد الحق بن عطية التي كانت حاضرة النادرة، سريعة التمثل، من أهل العلم والفهم والعقل، ولها تأليف في القبور.

والشاعرة حفصة بنت الحاج الركونية أستاذة الشراعر في عصرها لكونها تمتلك قوة شعر هائلة، وأداة مطروعة فنية بواتها تلك المكانة الأدبية، ولقد ذكرها ابن الخطيب نقلا عن ابن بشكوال بأنها كانت أستاذة وقتها.

ومن نساء المرابطين، كانت الحرة حواء أديبة شاعرة جليلة ماهرة، وينقل ابن عذارى عن مالك بن وهيب قوله : مرت الحرة حواء اللمتونية بمراكش بمجلس الكتبة والشعراء، وكانت تحاضرهم فيه، وكانت ذات نباهة وخطر فاجتمع يوما في ذلك المجلس جماعة، فلما غص المجلس، أقبلت الحرة تريدهم وهم يتحادثون، ويأخذون الشعر ثم يكمل الرواية فيبين مساجلتها لهم الاشعار وتفوقها علي الحاضرين.

أما الموحدون فقد أولوا النساء المثقفات علي عصرهم اهتماما خاصا،

ومن بنات الخلفاء المثقفات ، زينب بنت يوسف بن عبد المؤمن وكانت عالمة، صائبة الرأي فاضلة معروفة بالتفوق علي نساء زمانها.

ويروي المستشرق الاسباني خوليان ريبيير أن النساء الأندلسيات لم يقف نشاطهن عند حد الدراسة في اسبانيا فحسب، وانما رحلن الي الخارج ليدرسن كالرجال سواء بسواء.

تعلم غير المسلمين في الأندلس :

تحفل كتب التراجم الأندلسية والمدونات التاريخية بأسماء علماء وأدباء وشعراء من المسيحيين واليهود، وتشير اليهم علي أنهم أعلام كبار في مجالات تخصصهم.

كما أوردت هذه المدونات وكتب التراجم نماذج من إنتاج هؤلاء العلماء غير المسلمين مكتوبا باللغة العربية بأسلوب راق ومتميز مما يدل علي تمكنهم من هذه اللغة تمكنا تاما.

تعليم غير المسلمين في الأندلس :

تحفل كتب التراجم الأندلسية والمدونات التاريخية بأسماء علماء وأدباء وشعراء من المسيحيين واليهود، وتشير اليهم علي أنهم أعلام كبار في مجالات تخصصهم.

كما أوردت هذه المدونات وكتب التراجم نماذج من إنتاج هؤلاء العلماء غير المسلمين مكتوبا باللغة العربية بأسلوب راق ومتميز مما يدل علي تمكنهم من هذه اللغة تمكنا تاما.

وإذا كانت أماكن العبادة في العصور الوسطى هي المؤسسات التعليمية السائدة، فإذا كان المسلم يذهب إلى المسجد لتعلم أمور دينه، فمن الطبيعي أن يذهب المسيحي إلى كنيسه، واليهودي إلى معبده، ولكن بما أن اللغة العربية كانت هي لغة الثقافة والعلم والأدب فقد كان من الطبيعي أن تكون هي لغة التعليم ولذلك كان طبيعياً أن يكون المعلمون من العرب أو ممن يلقي العلم على العرب.

وإذا تصفحنا كتب التراث العربي فأننا نجدنا أمام نماذج من العلماء المسيحيين واليهود وقد ضربوا بسهم وافر في علوم العربية حتى تفوقوا في بعض الأحيان على العرب أنفسهم، ولقد أطنب المقري في إيراد نصوص مما قال به أبو الفضل حسداى بن يوسف بن حسداى اليهودي المتوفي ٥٠٠هـ/١١٠٦م والذي «تناول المعارف من طرقها فأحكم علم لسان العرب، ونال حظاً جزيلاً من صناعة الشعر والكتابة والبلاغة، وبرع في علوم الرياضة والفلك والطب، واتقن علم المنطق»، وتؤكد هذه النصوص بلاغة حسداى وتفوقه في علم العربية نثراً وشعراً. أما عن إبراهيم بن سهل الأسرائيلي المتوفي ٦٤٩هـ/١٢٥١م فقد وصفه بأنه شاعر أشبيلية ووشاحها، وأنه قرأ على أبي علي الثلوبين وابن الرباج وغيرهما من علماء المسلمين كما يؤكد المقري نقلاً عن مؤرخين معاصرين أن ابن سهيل «كان يقرأ مع المسلمين ويخالطهم».

ويورد المقري أدلة كثيرة على أن يهود الأندلس كانوا يشغلون بعلم العربية وأورد أشعاراً رائعة لعدد منهم، حيث يشير إلى إبراهيم ابن الفخار بأنه كان شاعراً ممتازاً يقف على قدم المساواة مع الشعراء المسلمين،

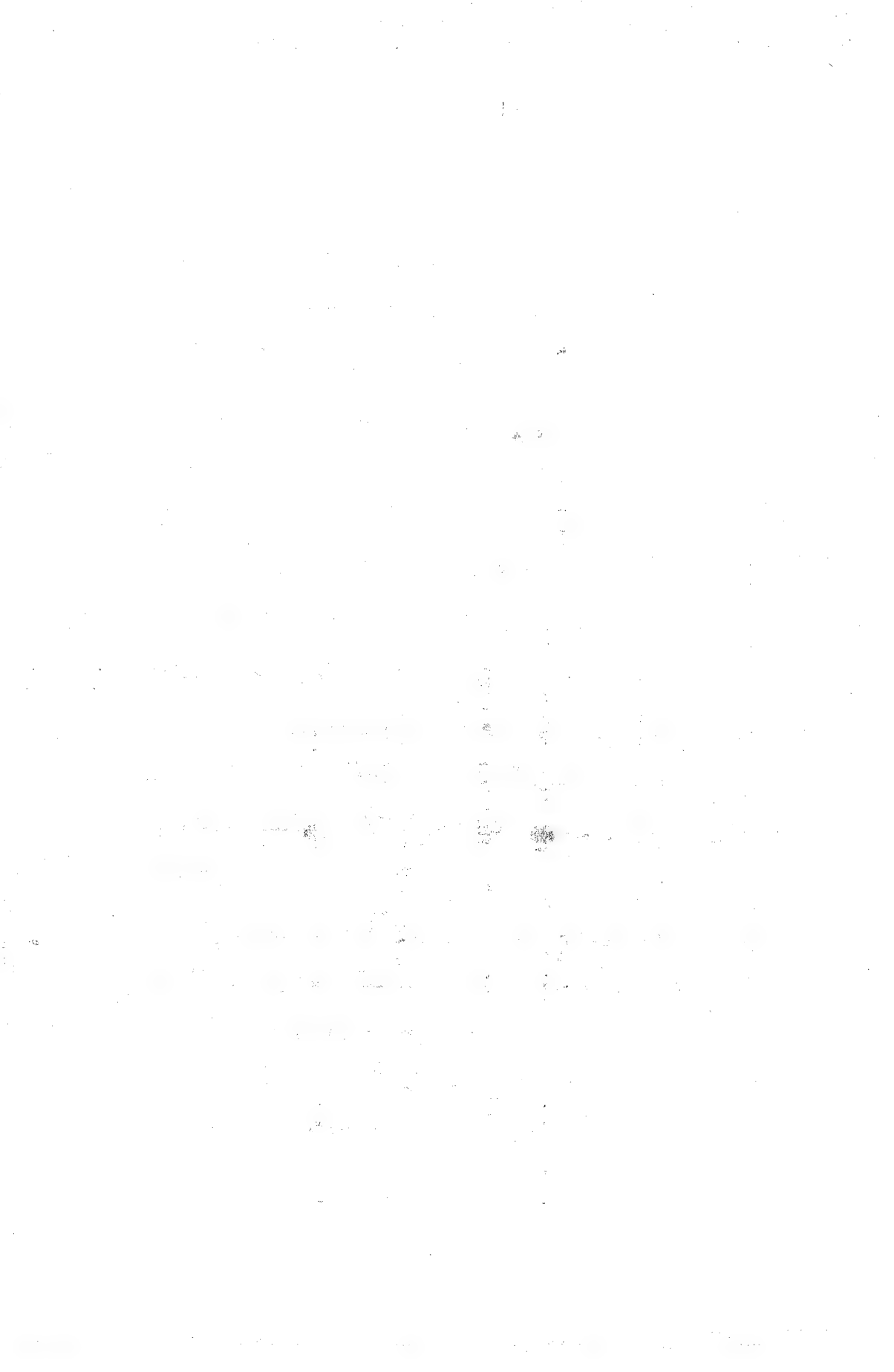
ومنهم ايضا الشاعر الياس بن المدور اليهودي، والشاعرة اليهودية قسموته بنت اسماعيل اليهودي والذي كان شاعرا ايضا وكثيرا ما كانا يتنافسان في قول الشعر بالعربية، واورد المقرئ نصوصا لذلك.

أما بالنسبة للمسيحيين فان تعريبهم كان واضحا وجليا بحيث أصبحت العربية بالنسبة لهم هي لغة الحياة اليومية، ولغة التعبير الأدبي، وليس ادل علي ذلك من شكوي الراهب القرطبي «الفارو» والتي يؤكد فيها اقبال المسيحيين علي اللغة العربية وانصرافهم عن اللاتينية.

وهناك اشارات كثيرة تدل علي تعلم المسيحيين مع المسلمين في اماكن تعلمهم، وانهم أخذوا من ثقافتهم.

ويقول الأستاذ الدكتور السيد عبد العزيز سالم «لاشك أن كثيرا من نصاري الاندلس من اهل قد تعلموا علوم العربية، واستعربوا، مضطرين الي مشاركة المسلمين حياتهم، رغبة في تقلد المناصب الكبرى في الادارة والدواوين.

الي جانب نصاري الاندلس، فقد تلقى العلم في معاهد المسلمين عدد لا بأس من الطلبة المسيحيين القادمين من خارج الأندلس، والذين وجدوا في الاندلس المنهل العلمي الوافر الذي مكنهم من ان يعودوا الي بلادهم بعد ذلك محملين بعلوم جديدة كانت هي الاساس الذي قامت عليه النهضة الاوربية فيما بعد.



قرطبة الإسلامية

و آثارها الباقية

للمدن في تاريخ الإنسانية سجل لا يقل أهمية عن سجل الدول والملوك
والعظماء وهناك مدن سجلت على صفحات الزمان تاريخاً خالداً ، ومجداً
ساطعاً ، لا يمكن أن ينسى بمرور السنوات والأعوام مهما طالت ، أو
القرون مهما زادت .

ومن تلك المدن ،،،،

بسم الله الرحمن الرحيم

مدينة قرطبة الأندلسية ، عاصمة الإسلام والمسلمين في الأندلس ، ومحط جهاد المسلمين خلف جبال البرتات ، مقر قادة الفتح الإسلامى فى جنوب فرنسا ، مدينة قديمة ، واحتلت مكانة بارزة ضمن المدن الأيبيرية سواء فى العهد الرومانى أو العصر القوطى اللذان سادا فى أسبانيا والبرتغال عدة قرون قبل الإسلام .

وفى العقد الأخير من المائة الأولى من الهجرة ، كان الله سبحانه وتعالى قد وفق المسلمين إلى استكمال فتح بلاد المغرب قاطبة ، ومن ثم أصبح المسلمون على مشارف مضيق جبل طارق ، وعلى الجانب الآخر من بلاد الأندلس .

واستأذن القائد المسلم موسى بن نصير الوليد بن عبد الملك خليفة المسلمين فى فتح بلاد الأندلس ، ووضعوا الخطة المناسبة لذلك .

أعد موسى جيشه بقيادة طارق بن زياد - رحمة الله - بعد أن تأكد من إمكانية نصر الله ، وذلك باختبار المنطقة ببعض السرايا التى أنفذها إلى بلاد الأندلس قبل حملة طارق على هذه البلاد .

عبر طارق بجيوش المسلمين المضيق الذى عرف باسمه منذ ذلك الحين والتقى مع جيوش النصارى بقيادة لذريق فى معركة حاسمة وقوية ، عرفت فى التاريخ باسم معركة وادى لكة ، أو معركة شذونة وذلك فى شهر رمضان من عام اثنين وتسعين هجرية الموافق يوليه عام أحد عشر وسبعمائة للميلاد .

انتصر المسلمون انتصاراً رائعاً في هذه المعركة ، وقتل الملك النصراني ، وتفرق جيشه ، وحاز المسلمون خيولهم ومتاعهم .

تقدم المسلمون بعد ذلك لفتح المدن الأسبانية ، فاتجه طارق إلى عاصمة القوط ، وهي مدينة طليطلة ، وفي نفس الوقت أرسل طارق أحد قادته وهو مغيث الرومي - رحمه الله - عليس رأس فرقة مكونة من سبعمائة مقاتل مسلم فأقبل مغيث ورجاله نحو المدينة ليلاً يستترهم الظلام ، وفاجؤا حرسها على غفلة منهم ، وارتقى بعض المسلمين السور ، ووثبوا إلى داخل المدينة ، وهجموا على حرس بابها الجنوبي ، فقتلوا منهم نفراً ، وفتحوا الباب ، فتدفق الجيش الإسلامي إلى داخل المدينة ، واستولى عليها عنوة بحمد الله وتوفيقه ؛ وظلت منذ ذلك الحين مدينة إسلامية .

حينما استدعى الخليفة الوليد بن عبد الملك القائدين الكبيرين موسى وطارق إلى المشرق ، ترك موسى بن نصير ابنه عبد العزيز والياً على الأندلس ، واتخذ له مدينة أشبيلية عاصمة له ؛ ثم قتل عبد العزيز بن موسى ، وتولى الحكم في الأندلس أيوب بن حبيب اللخمي وهو ابن عمه عبد العزيز بن موسى بن نصير .

قام أيوب بنقل الإمارة من أشبيلية إلى قرطبة ، ومنذ ذلك الحين في عام ٩٧ هـ ظلت مدينة قرطبة عاصمة للمسلمين في الأندلس إلى أن سقطت الخلافة الإسلامية في الأندلس في عام اثنين وعشرين وأربعمائة للهجرة كما أنها ظلت العاصمة الروحية للمسلمين في الأندلس حتى سقوطها في أيد النصارى في عام ثلاث وثلاثين وستمائة للهجرة الموافق

لعام ست وثلاثين ومائتين وألف للميلاد ؛ أى أنها ظلت مدينة إسلامية قرابة الستة قرون .

وبدأت المدينة فى ارتداء ثوبها الإسلامى منذ عهد الخليفة العادل عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه حين عين عليها السمع بن مالك الخولانى فى عام مائة هجرية ، فقام رحمة الله بتجديد سورها الرومانى القديم ، وسد ما به من ثلمات ، ثم قام باستخدام بعض حجارة السور المختلفة منه فى إعادة بناء قنطرة قرطبة المقامة على نهر الوادى الكبير التى تربط بين جنوب الأندلس وشماله ، فأصبحت هذه القنطرة إحدى أعاجيب الدنيا ، وأعظم آثار الأندلس .

وقفزت المدينة خطوات واسعة إلى الأمام فى عهد الأمير عبد الرحمن بن معاوية ، المعروف بعبد الرحمن الداخل أو صقر قریش ، الذى قام فى تعظيمها فجدد مغانيها، وشيد مبانيها ، وحصنها بالسور ، وابتنى بها قصر الإمارة ، والمسجد الجامع الذى سنشير إليه ، وابتنى إلى جوارها مدينة الرصافة متنزهاً له ، واتخذ بها قصرأ حسناً ، وجناناً واسعاً ونقل إليها غرائب الأغراس ، وكرائم الشجر من بلاد الشام وغيرها من البلاد .

وشهدت قرطبة تطوراً كبيراً على عهد الأمير هشام ، الذى زاد فى مسجد أبيه وشيد بها كثيراً من المساجد والمباني .

وظلت مدينة قرطبة تواصل تقدمها ورفيها على عهد أمراء بنى أمية حتى وصلت إلى قمة مجدها وعظمتها إبان القرن الرابع الهجرى ، العاشر الميلادى ، وهى الفترة التى نسميها عصر الخلافة فى الأندلس ، وهى

بحق العصر الذهبي للمسلمين في هذه البلاد ، لأن قرطبة قد شهدت تطوراً
عمرانياً وعلمياً واجتماعياً جعلها من أعظم مدائن الغرب ، بل أحسن مدائن
العالم كله في ذلك الوقت .

يقول عنها الجغرافي المسلم ، الشريف الإدريسي : ومدينة قرطبة ،
قاعدة بلاد الأندلس ، وأم مدائنها ، ودار الخلافة الإسلامية ، وفضائل أهل
قرطبة أكثر وأشهر من أن تذكر ، ومناقبهم أظفر من أن تستر ، وإليهم
الانتهاء في السناء والبهاء ، بل هم أعلام البلاد ، وأعيان العباد ذكروا
بصحة المذهب ، وطيب المكسب ، وحسن الزى في الملابس والمراكب ،
وعلو الهمة في المجالس والمراتب ، وجميل التخصص في جميع المطاعم
والمشارب ، مع جميل الخلائق .

ويصفها الحجازي بقوله : بأنها منتهى الغاية ، ومركز الراية ، وأم
القرى وقرارة أولى الفضل والتقى ، ووطن أولى العلم والنهى ، وقلب الإقليم
، وينبوع متفجر العلوم ، من أفقها طلعت نجوم الأرض ، وأعلام العصر ،
وفرسان النظم والنثر الخ .

وأعجب بها الغربيون إعجاباً كبيراً فوصفوها بأجمل الصفات ،
وأطلقوا عليها أجمل الأوصاف حتى قيل فيها ، إن قرطبة ستظل اسماً عربياً
خالصاً ، وستبقى رمزاً للحضارة الإسلامية وجهود المسلمين . وكم وقف
السفراء الغربيون منبهرين أمام عظمة مبانيها ، وكثرة مساجدها وحماماتها
، وثراء مكتباتها .

انقسمت مدينة قرطبة لاتساعها الى عدة مدن داخلية ووصلت
أرباضها إلى واحد وعشرين ريضاً ، وأحصيت دورها في أيام الحاجب

المنصور ، فى نهاية القرن الرابع الهجرى فكانت سبعة وسبعين وثلاثة عشر ألفاً ومائة ألف دار .

وهذه دور الرعية ، أما دور الأمراء ، والأكابر ، والوزراء ، والرؤساء ، والقواد ، والكتاب ، والأجناد ، وخاصة الملك ، فبلغت ثلاثمائة وستون ألف دار سوى مصارف الكراء والحمامات والخانات .

وكان عدد مساجد المدينة حوالى سبعة وثمانمائة وثلاثة آلاف مسجداً ، بل يبالغ بعض المؤرخين فيجعلها نيف وسبعون وثمانمائة وثلاثة عشر ألف مسجد .

وكان عدد حماماتها أحد عشر ألفاً وسبعمائة وثلاثة عشر ألف حمام ، وكان بها من الفنادق والحانات ستمائة وألف فندق لسكن التجار والمسافرين والعزاب والغرباء وغيرهم ، وكان بها من الحوانيت اثنان وخمسون وأربعمائة وثلاثون ألف حانوت .

انتهت دور قصرها الكبير الذى ينزله الخلفاء والملوك إلى نيف وثلاثون وأربعمائة دار ، كلها للملك وحرمة وفتيانه .

ومع كل هذه الضخامة والروعة ، فإن قرطبة قد ضاقت أمام طموحات الخليفة عبد الرحمن الناصر الذى حكم الأندلس من عام ثلاثمائة إلى عام خمسين وثلاثمائة للهجرة ، فقام ببناء مدينة جديدة على بعد حوالى عشرة كيلو مترات إلى الغرب من قرطبة أسماها مدينة الزهراء التى سوف نشير إليها فيما بعد .

أصبحت مدينة قرطبة أهم مدينة فى الغرب الإسلامى ، يقصدها طلاب العلم من كل أنحاء الدنيا المعروفة آنذاك سواء من المسلمين أو غيرهم ، ولقد لخص الشاعر ما تتميز به قرطبة عن غيرها من بلاد العالم فقال :

بأربع فاقت الأمصار قرطبة منهن قنطرة الوادى وجامعها

هاتان ثنتان والزهاء ثالثة والعلم أفضل شىء وهو رابعها

ولنلق نظرة سريعة على هذه المعالم الأساسية للمدينة :-

القنطرة ، الزهاء ، والمسجد الجامع

قنطرة قرطبة :

تقع مدينة قرطبة على نهر أسماه المسلمون نهر الوادى الكبير ، ومازال الاسم العربى باقياً إلى الآن فى اللغة الأسبانية ، وهو يفصل بين جنوب الأندلس وشماله ، وكان عليه قنطرة متهدمة من بناء الرومان ، وكان المسلمون فى حاجة ماسة الى إعادة بنائها لتربط بين الشمال والجنوب فاستأذن السمع بن مالك الخولانى الخليفة عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه عام مائة للهجرة ، فى بنائها ، على أن يستخدم فى ذلك الحجارة من سور ، على أن يبنى سور المدينة من الطوب اللبن ، فأذن له فى ذلك فقام السمع ببنائها ، فصنعت على أتم وأعظم ما عقد عليه جسر فى معمر الأرض . واهتم المسلمون بهذه القنطرة ، وأولوها عناية كبيرة ، وأصبحت ذات أهمية كبرى فى تاريخ الأندلس السياسى والفكرى ، ولأنها كانت من الجمال والبهاء بحيث كانت منتزه أهل قرطبة ، ومدار خيال شعراء الأندلس أجمعين .

ولقد تهدم البناء الذى أقامه الأمير الأندلسى السمع بن مالك الخولانى بسبب السيول، وفى عهد الأمير هشام الرضا بن عبد الرحمن الداخل ، والذى حكم الأندلس فى الفترة من ١٧٢ هـ إلى ١٨٠ هـ ، وكان محباً للعمارة ، وتشيد المباني ذات النفع العام ، فإنه نظر فى إصلاح القنطرة وإعادة بنائها ، وأنفق فى هذا السبيل أموالاً عظيمة ، وأشرف بنفسه على الأعمال التى تجرى بها ، وكان يعطى العمال أجرتهم بيده ، وإن كان أهل قرطبة على عادتهم لا يرضون بالكثير من الأعمال ، فيذكر ابن وضاح أنه بعد أن أتم الأمير بناء القنطرة ، سأل يوماً أحد وزرائه عما يقوله أهل قرطبة فى القنطرة ، فذكر له أنهم يهمسون فيما بين بعضهم البعض أنه ما بناها إلا ليمضى عليها إلى صيده وقنصه ، فأقسم الأمير هشام ألا يجوز عليها إلا لغزو أو مصلحة وأوفى بيمينه .

وما زالت القنطرة قائمة إلى يومنا هذا بجوار المسجد الجامع ، وما زالت منتزهاً لأهل قرطبة ، كما كانت فى عصورها الخوالى .

مدينة الزهراء :

بناها الخليفة الأندلسى عبد الرحمن الناصر ، كى تحقق طموحاته وتتناسب مع مكانته ؛ بدأ الخليفة فى بناء المدينة فى سنة ٣٢٥ هـ ، وقد اشتغل بها جيش من العمال والفنيين ، واستنفذت ثلث إيرادات الدولة لمد سبعة عشر عاماً ، وظل البناء بها حوالى أربعين عاماً .

أقام الناصر بالمدينة قصراً للخلافة من الصعب أن نجد الكلمات المناسبة لوصفه ، فكانت جدرانها مزينة برقائق الذهب والفض ، ونقوشه

غابة فى الروعة والجمال ، به بركة من الزئبق لو انعكست عليها أشعة الشمس لأغشت أعين الحاضرين ، وبه قباب مذهبة ، يقال بأنها لم توجد لغيره من الملوك ، ويصف الإدريسى مدينة الزهراء بقوله : ومنها إلى مدينة قرطبة خمسة أميال ، وهى قائمة الذات بسورها ، ورسوم قصورها ، وهى فى ذاتها مدينة عظيمة ، مدرجة البنية ، مدينة فوق مدينة ، سطح الثلث الأعلى يوازى أعلى الجزء الأوسط ، وسقف الجزء الأوسط يوازى أعلى الجزء الأسفل ، وكل ثلث منها له سور . فكان الجزء الأعلى منها قصوراً يقصر الوصف عن صفاتها ، والجزء الأوسط بساتين وروضات ، والجزء الثالث فيه الديار والجامع .

ويروى ابن عذارى وهو مؤرخ للمغرب والأندلس ، أن أعمدة الرخام فى الزهراء بلغت حوالى ٤٣١٣ سارية ، منها ١٠١٣ جلبت من قرطاجة فى تونس و ١٤٠ أهداها إليه ملك القسطنطينية ، وبقية الأعمدة جلبت من داخل الأندلس .

ولقد أورد « المقرئ » فى كتابه « نفح الطيب » أوصافاً عجيبة لتلك المدينة منها الحوض المنقوش بالذهب من الشام ، وقيل من القسطنطينية ، وفيه نقوش وتماثيل على صور الإنسان ، وليس له قيمة ، وقد أمر الناصر بنصبه فى وسط المجلس الشرقى المعروف بالمؤنس ، ونصب عليه اثنى عشر تمثالاً ، كما اتخذ الخليفة مجلساً بهذا القصر تروى مصادر التاريخ أنه لم يتقدم مثله لأحد فى الجاهلية والإسلام ، وأنشده الرئيس أبو عثمان بن إدريس قصيدة طويلة منها :

سيشهد ما أبقيت أنك لم تكن مضيعاً وقد مكنت للدين والدنيا
فبالجامع المعمور للعلم والتقى وبالزهرة الزهراء للملك والعبا
وكما كان البناء في الزهراء غالياً وكلفاً ، وكما كانت المدينة جميلة
ورائعة كان القاضي منذر بن سعيد البلوطي - قاضي الجماعة - من أكثر
المعارضين لهذا الإنفاق .

وفي مصادرنا التاريخية الكثير من المواقف التي خالف فيها الناصر
في إسرافه في هذا البناء في هذه المدينة حتى أنشده يوماً :

يا باني الزهراء مستغرقاً أوقاته فيها أما تمهل
لله ما أحسنها رونقاً لو لم تكن زهرتها تذبل

فقال الناصر : إذا هب عليها نسيم التذكار والحنين ، وسقتها مدامع
الخشوع يا أبا الحكم لا تذبل إن شاء الله تعالى ، فقال منذر : اللهم اشهد
أننى بثئت ما عندى ، ولم آل نصحاً .

ولقد صدق القاضي منذر - رحمه الله - فيما قال ، فإنها ذبلت بعد
ذلك في الفتنة ، وقلب ما كان محنة ، حين هاجمها البربر في فترة الفتنة ،
وقلبوا عاليها سافلها ، ولم يتركوا فيها عمراناً يذكر ، ووقف بها الشاعر
السميسر متحسراً وأنشد بها هذه الأبيات :

وقفت بالزهراء مستعبراً معتبراً أنذب أشتاتنا
فقلت : يا زهراء ألا فأرجعى قالت : وهل يرجع من ماتا
فلم أزل أبكى وأبكى بها هيهات يغنى الدمع هيهات
كأنما آثار من قد مضى نوادب يندبن أمواتنا

لم تعد مدينة الزهراء إلى الحياة مرة أخرى ، بل اندثررت تماماً ، ولم يبق منها إلا بعض الأطلال الدارسة ، وعلى الرغم من أن الحكومة الأسبانية تحاول منذ أكثر من خمسين عاماً التنقيب لكشف آثار هذه المدينة ، ورغم كل الجهود المخلصة إلا أنها لم تتمكن من الكشف عن الكثير ، وإن ظهر في مكان المدينة الكثير من الآثار الخزفية والفخارية ، وبعض قواعد وأساسيات للمباني القديمة وما زال الأمل قائماً في الكشف عن الكثير من خبايا هذه المدينة الأندلسية الرائعة .

المسجد الجامع في قرطبة :

كانت مدينة قرطبة كما بينا من المدن التي فتحها المسلمون في حملتهم الأولى بقيادة طارق بن زياد ، وتختلف المصادر التاريخية في تسمية قائد الفرقة الإسلامية التي تولت الفتح فالغالبية منها تجعله مغيث الرومي وبعضها ينسب الفتح إلى طارق بن زياد نفسه .

وقد حرص المسلمون منذ اللحظات الأولى للفتح على تحويلها إلى مدينة إسلامية ، ومن ثم عمدوا إلى إنشاء المسجد الجامع في وسطها ، واقتضى الأمر إلى اتخاذ بناء قائم ، فشاركوا سكان المدينة كنيستهم ، فاقسموها معهم ، تركوا لهم نصف الكنيسة يؤدون فيه صلواتهم ، واتخذ المسلمون النصف الآخر مسجداً تولى التابعي الجليل الصنعاني توجيه قبلته ، وظل هذا الوضع قائماً طيلة عصر الولاة وحتى سنوات طويلة من حكم عبد الرحمن الداخل أيضاً .

ضاق المسجد القديم بمجموع المصلين ، وخاصة بعد أن انتشر الإسلام بين سكان المدينة ، وتزايدت أعداد القادمين من المشرق إلى

الأندلس ، فشرع الأمير عبد الرحمن الداخل في بناء مسجد كبير لمواجهة التطور في أعداد المسلمين بمدينة قرطبة ، ومن ثم بدأ في مفاوضة نصارى قرطبة في شراء نصف الكنيسة الذي بقى في أيديهم منذ الفتح الإسلامى ، وضم أرضها إلى أرض المسجد القديم ، وقبل نصارى المدينة بيع ما بأيديهم على شرط السماح لهم ببناء كنيسة جديدة خارج أسوار المدينة وتم ذلك بالفعل عام ١٦٨ هـ ومن ثم شرع الداخل في هدم المبنى القديم بكامله ، ولم يحتفظ إلا بالمحراب الذى سبق أن وضعه التابعى الجليل الصنعانى حيث تم بعد ذلك وضعه فى المبنى الجديد ، وتم بناء بلاطات المسجد الجامع وأسواره خلال عامى ١٦٩ هـ و ١٧٠ هـ ، وجاء عمران المسجد متأثراً بصورة واضحة بنظام العمران فى بلاد الشام سواء فى زخرفته المعمارية أو فى نظام عقوده المزدوجة ونظام سقفه أو فى وضع المئذنة بالنسبة للجامع أو فى تصميم مجنباته حول الصحن ، كما يبدو التشابه واضحاً فى عقود جامع قرطبة المتعامدة على جدار القبلة بنظائرها فى المسجد الأقصى وما لا شك فيه أن الأمير الداخل قد استعان بعرفاء وعمال سوريين فى هذا البناء .

لم يدخر عبد الرحمن وسعاً فى أن يأتى المسجد على صورة طيبة ، حتى أنفق على بنائه فى ذلك العصر ما ينيف على ثمانين ألف دينار ، يقول عنه دحية بن محمد البلوى قصيدة طويلة :

وأنفق فى ذات الإله ووجهه ثمانين ألفاً من لجين وعسجد

توزعها فى مسجد أسه التقى ومنهجه دين النبى محمد

ترى الذهب النارى فوق سموكه يلوح كبرق العارض المتوقد

ومع ذلك لم يكمل عبد الرحمن الداخل بناء المسجد الجامع وأكمّله من بعده ابنه هشام الرضا والذي بنى له أول مئذنة .

تتابع أمراء بنى أمية وخلفاؤهم فى الاهتمام بالمسجد والعمل على زيادته وتوسعه وكان أولهم الأمير عبد الرحمن الأوسط بزيادة المسجد بلاطين جانبين فى سنة ٢١٨ هـ ، وسع بهما بيت الصلاة القديم بحيث أصبح مجموع بلاطات المسجد أحد عشر بلاطاً ثم مد هذه البلاطات جميعاً من جهة القبلة وذلك عام ٢٣٤ هـ ، وبنى جدرانه الخارجية وجعلها من الركائز الضخمة التى أكسبت الجامع مظهر القلاع ، ويعلو الجدران شرفات مثلثة مسننة ومتدرجة تقوم على إفريز منبعج يدور بأعلى الجدران كلها ؛ وجعله يشتمل على تسعة أبواب : ثلاثة فى صحنه غرباً وشرقاً وشمالاً ، وأربعة فى بلاطاته اثنان شرقيان واثنان غربيان : وفى مقاصير النساء من السقاف بابان . ولقد ابتهج الناس كثيراً بتوسعات عبد الرحمن الأوسط فيعبر عن ذلك الشاعر ابن المثنى :

بنيت لله خير بيت يخرس عن وصفه الأنام

حج إليه من كل أوب كأنه المسجد الحرام

كان محرابه إذا ما حف به الركن والمقام

وقال آخر :

بنى مسجداً لله لم يك مثله ولا مثله لله فى الأرض مسجد

سوى ما لبّتى الرحمن والمسجد الذى بناه نبي المسلمين محمد

له عمد حمرة وخضر كأنما تلوح يواقيت بها وزبرجدا

توفى الأمير عبد الرحمن الأوسط دون أن يستكمل تنميق زيادته فى الجامع وزخرفتها ، فأتمها ولده الأمير محمد بن عبد الرحمن فى سنة ٢٤١ هـ ، فأتقن طرز الجامع ونمق نقوشه ، واستوعب زخارفه وأوثق أبوابه ، وجدد البنية الأولى لجده عبد الرحمن الداخل . قام الأمير محمد فى عام ٢٥٠ هـ بإقامة المقصورة فى المسجد ، ولماكمل العمل ، دخل الأمير إلى الجامع فسر بما قام به وصلى لله شكراً على ذلك ويقول مؤمن بن سعيد الشاعر فى قصيد طويلة له بهذه المناسبة :

بنى مسجداً لم يبين فى الأرض مثله وصلى به شكراً لذى العرش راعياً

فطوبى لمن كان الأمير محمد إذا دعا فيه إلى الله شاكراً

ولم ينسى الأمير عبد الله بن محمد ٢٧٥ - ٣٠٠ هـ ، نصيبه فى العمل بالمسجد فأنشأ الساباط الموصل من المسجد إلى قصر الخلافة ، أما الأمير عبد الرحمن الناصر ، فقد زاد فى المسجد ، وجدد مئذنته ، فيذكر ابن عذارى أن الناصر : زاد فى المسجد الجامع بقرطبة زيادته الكبيرة المتصلة بزيادة ابنه الحكم من بعده ، فيها القبو الكبير الذى يصطف المؤذنون أمامه يوم الجمعة ، وهو من أعجب البنیان .

أما أجمل وأروع الزيادات فى المسجد الجامع فقد قام بها الخليفة الحكم المستنصر بالله بن الخليفة عبد الرحمن الناصر والذى حكم من ٣٥٠ هـ : ٣٦٦ هـ ، فقد زاد فى المسجد زيادات كبيرة ، ابتنى المحراب الثالث ، وأستغرق بناؤه أربعة أعوام وعملت له قبة فخمة ، زخرفت بفسيفساء رائعة ، وأستقدم الحكم من قسطنطينية خبيراً بأعمال الفسيفساء ،

وأرسل له قيصر منها قدراً كبيراً ، وأنشأ مقصورة جديدة بها قبة على الطراز البيزنطى ، وسجل بناء القاعدة المشبكة لهذه القبة فى نقش كتابى يغطى الطرة الكبرى التى تحيط بعقد المحراب يحتوى على آيات من كتاب الله الكريم ، وبيانات عن قام بهذه الأعمال .

وفى سنة ٣٥٥ هـ أمر الحكم بوضع المنبر القديم إلى جانب المحراب ، فظل يؤدي وظيفته إلى أن تم صنع المنبر الجديد فى مدة لا تقل عن سبعة سنوات ، وكان خشبه من الساج والأبنوس وعود القافلى ، كما ابتنى إلى جانب المسجد دار للصدقة ، وأخرى للوعاظ وعمال المسجد ، كما أقام ثلاثة مكاتب لتعليم أبناء اليتامى مجاناً ، وفى ذلك يقول الشاعر :

وساحة المسجد الأعلى مكللة مكاتباً لليتامى فى نواحيها

لو مكنت سور القرآن من كلم لنادتك يا خير ناليها وراعيها

وإذا كانت زيادة الحكم المستنصر بالله هى أروع وأجمل الزيادات على الإطلاق ، وما زالت معالمها باقية إلى اليوم ناطقة بما تتمتع به من حسن وجمال ، فإن أوسع الزيادات بالمسجد الجامع قد تمت على عهد المنصور محمد بن أبى عامر حاجب الأندلس على أيام هشام المؤيد بن الخليفة الحكم المستنصر بالله ، والذى حكم من ٣٦٦ هـ - ٣٩٩ هـ أى الثالث الأخير من القرن الرابع الهجرى ، فقد شرع المنصور فى هذه الزيادة فى سنة ٣٧٧ هـ من الجهة الشرقية ، فاشتري ما كان بها من دور وعوض أصحابها تعويضاً مجزياً ، واستغرقت هذه الزيادة عامين ونصف العام ، وكان المنصور بن أبى عامر يعمل بنفسه ، كما استخدم الأسرى النصارى

فى البناء ، وحمل من نواقيس النصارى التى غنمها من معركته بشنت
يعقوب SAN TIAGO ثريات تمنىء هذه الزيادة كذلك استخدم أبواب
كنيسة شنت يعقوب ، وأنت زيادة المنصور مشابهة لزيادة الحكم المستنصر
بالله ووصل المسجد بذلك إلى نهاية إتساعه وقمة بنائه ولم تزد فيه بعد
ذلك أية زيادات ، وبلغ المسجد بذلك الغاية . نعم فقد لبث الأمراء والخلفاء
عصراً يتعاقبون فى توسيعه وتجميله حتى غدا برقعته الشايعة التى وصلت
إلى أكثر من ٢٤ ألفاً وثلاثمائة متراً مربعاً ، وسواريه وأعمدته التى
تجاوزت الألف والأربعمائة - على ما يقول الأستاذ محمد عبد الله عنان -
وأبوابه البرونزية العديدة ، ومحاريبه الفخمة ، وزخارفه البديعة ، ومئذنته
الشاهقة من أعظم المساجد الجامعة فى العالم الإسلامى أن لم يكن أعظمها
على الإطلاق .

ولقد كان إعجاب المسلمين بهذا المسجد كبيراً فى كل وقت وفى كل
مكان حتى ربطوا به بعض الأساطير ومن ذلك ما يقوله المقرئ فى كتابه
القيم « نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب » قد شاع على السنة الجم
الغفير من الناس فى هذه البلاد الشرقية وغيرها أن : فى جاع قرطبة
ثلاثمائة ونحو ستين طاقاً على عدد أيام السنة ، وأن الشمس تدخل كل يوم
من طاق إلى أن يتم الدور ثم تعود » وغير ذلك من أساطير أوردها فى
الجزء الأول ص ٥٢٠ .

لكنه ينقل لنا بعيداً عن الأساطير والأشعار ، وما ينقله عن ثقات
المؤرخين إنه : الجامع الذى ليس فى معمور الأرض مثله ، وطوله مائة
ذراع فى عرض ثمانية ، وفيه من السواري الكبار ألف سارية ، وفى مائة

وثلاث عشر ثريا للوقود أكبرها ألف مصباح ، وفيه من النقوش والرقوم ما لا يقدر أحد على وصفه ، ويقبلته صناعات تدهش العقول ، وعلى فرجة المحراب سبع قسي قائمة على عمد طول كل منها قوس القامة قد تحير الروم والمسلمون في صنعها ، وفي عضادتي المحراب أربعة أعمدة : أثنان أخضران ، وأثنان لا زورديان ليس لها قيمة لنفاستها ، وبه منبر ليس على معمور الأرض أنفس منه ، ولا مثله في صنعته .

سقطت قرطبة في أيدي النصارى عام ٦٣٣ هـ / ١٢٣٦ م ، وتم تحويل المسجد الجامع إلى كاتدرائية كبرى للمدينة أطلق عليها اسم كنيسة القديسة مارية الكبرى Santa Maria ، وحاول القساوسة طمس معالمه الإسلامية وذلك بإقامة الكثير من المصليات المسيحية في جوانبه ، كما دفن بعض ملوك قشتالة ، ومنهم الملك فرناندو الرابع المتوفى في جيان ١٣١٢ م ، والأمير ألفونسو الحادي عشر الذي قتل أثناء حصار النصارى لجبل طارق ١٣٥٠ م .

ورغم كثرة المصليات الكنيسة ، والهدم ، والتشويه منذ سقوط المدينة وإلى منتصف القرن الخامس عشر الميلادي ، إلا أن ذلك كله لم يغير من صورة المسجد ، ولم يقضى على معالمه الإسلامية ولذلك قام الأسقف القرطبي أنييجو مانريكي في عام ١٤٨٩ م باستئذان ملك اسبانيا كارلوس الخامس في بناء كاتدرائية مسيحية وسط المسجد الجامع فقام بهدم عدة عقود وأعمدة من وسط الجامع مقيماً مكانها كنيسة على الطراز القوطي ، والتي جاءت في شكلها وهندستها متنافرة تماماً مع شكل هندسة باقي المسجد . ومن الجدير بالذكر أن الإمبراطور الأسباني الذي أعطى الإذن

بهذا البناء ، حينما جاء إلى قرطبة لزيارتها وافتتاح هذا الهيكل الكبير ، فقد أسف أشد الأسف على مآدمر من جمال المسجد ، وندم على ما صرح به واحتج على إقامة الهيكل على هذا النحو فى وسط هذا الفراغ الهائل الذى تتجلى فيه عظمة الفن الإسلامى مما جعل ما قام به الأسبان باهتاً وغير جدير بالمقارنة وقال عبارته التى نقلها عنه جميع المؤرخين الأسبان : لقد بنيتم هنا ما كان يمكن بناؤه فى أى مكان آخر ، لكنكم قضيتم بذلك على ما كان أثراً وحيداً فى العالم .

وفى ١٥٩٣م أزيلت منارة المسجد الجامع ، وأقيم فوق أنقاضها برج الأجراس الحالى ولقد ظل الـ مل فى تشويه هذا المسجد قرناً طويلاً لكنه لم ينجح فى تشويه صورته كمسجد ، وعاد الفنانون الأسبان والأثريون يحاولون ترميم هذا الأثر ، وتهتم به الحكومات الأسبانية فى العصر الحديث اهتماماً خاصاً ، وأصبح أثراً قومياً مسجلاً فى اليونسكو ، ولقد سمح الأسبان للمسلمين بأداء صلاة جامعة فى هذا المسجد عام ١٩٧٧م حين عقد فى مدينة قرطبة المؤتمر الثانى لجمعية الصداقة الإسلامية المسيحية ، والذى حضرته وفود من جميع بلاد العالم الإسلامى ، وأتذكر أنه حين أذيع الخبر بالسماح بصلاة الجمعة فى المسجد الجامع بقرطبة فإن الآلاف من أنحاء العالم الإسلامى ومن المسلمين المقيمين فى أسبانيا قد تسارعوا للمشاركة فى هذه الصلاة ، مما أثار توجساً لدى السلطات الأسبانية حيال المشروع الذى كان قد قدمه حين ذاك جلالة الملك فيصل بن عبد العزيز والخاص بإمكانية إعادة المسجد إلى صورته الأصلية ، ومازلت أحتفظ فى مكتبتي بالقاهرة ببعض تعليقات الصحف الأسبانية على هذا المشروع .

وإذا كانت هذه الآثار المادية تدل على ما كانت عليه المدينة من الفخامة والثراء والعظمة والجمال ، إلا أن المدينة في جانبها الفكرى والأدبى ، والعلمى قد فاقت كل تصور ، وأصبحت « عروس الغرب » يقصدها العلماء والطلاب من العالمين الإسلامى والنصرانى على السواء ، ومن الصعب الإشارة إلى قمم هذه المدينة من المحدثين والفقهاء من أمثال بقى بن مخلد ، ابن عبد البر ، أو من الأدباء والشعراء من أمثال ابن عبد ربه وابن زيدون ، أو من المؤرخين أمثال ابن القوطية وابن حيان ، أو الجغرافيين كالبرى أو النحويين كأبى على القالى وأبو بكر الزبيدى ممن تحفل بأسمائهم أطروحات الماجستير والدكتوراه المكتوبة حول الحياة الفكرية والعلمية فى هذه المدينة الإسلامية العظيمة ، ويخلص الحجارى وضع المدينة فى هذا المجال فى الكلمات الرائعة التالية :

« كانت تنتهى الغاية ، ومركز الراية ، وأم القرى ، وقارة أولى الفضل والتقى ، ووطن أولى العلم والنهى ، وقلب الإقليم ، وينبوع متفجر العلوم ، وقبة الإسلام ، وحضرة الإمام ، ودار صوب العقول ، وبستان ثمر الخواطر ، وبحر درر القرائح ، ومن أفقها طلعت نجوم الأرض ، وأعلام العصر ، وفرسان النظم النثر ، وبها أنشئت التأليفات الرائعة ، وصنفت التصنيفات الفائقة ، والسبب فى تبرز القوم حديثاً وقديماً على من سواهم ، أن أفقهم القرطبى لم يشتمل قط إلا على البحث والطلب لأنواع العلم والأدب .

ويقول الشاع أبو صخر القرطبي يمدح أهلها وينعاهم في ذات الوقت:
ديار عليها من بشاشة أهلها بقايا تسر النفس أنساً ومنظراً
ربوع كساها المزن من خلع الحيا بروداً وحلاها من النور جوهرأ
تسرك طوراً ثم تشجيكاً تارة فترتاح تأنياً وتشجى تذكرأ
وما زالت مدينة قرطبة وإثارها الإسلامية شاهدة عظيمة على
تاريخها ومجدها العريقين .

د. / محمد عبد الحميد عيسى

الحكم المستنصر بالله

خليفة عالم خلده التاريخ

حين تدب أقدام السالكين على دروب مدينة قرطبة فإن العين لا تخطيء أبداً أنها تمضي بين جنبات مدينة اسلامية عريقة كانت وما زالت وستظل عنواناً على مجد الحضارة الاسلامية وروعها وجمالها وعظمتها التي تجلت على الأرض الأندلسية .

لقد ظلل الإسلام هذه الأرض الأوربية فأنطقها بروائع الشواهد الحضارية حتى جاءت فريدة في نوعها ، متميزة في مجالها .

ولقد كانت خطواتنا هي التي تدب ، ومعنا وفود كثيرة العدد من كافة بلاد العالم الإسلامي والنصراني ، كان ذلك في شهر مارس من عام ١٩٧٧ م حيث عقد مؤتمر الصداقة الإسلامية المسيحية ، على أرض تلك المدينة الخالدة ، يقودنا عبر دروبها أستاذ أسباني كبير هو المستشرق خمينيث أو كانيا ، وكان الرجل مبهوراً ، متقطع الأنفاس ، وهو يقودنا إلى حديقة قصر الخلافة في قرطبة ، ويقف بنا أمام تمثال نصفي لشيخ عربي مهيب جلل الشيب لحيته ، وبدت على تقاسيم وجهة الهيبة والجلال وتطل من عينيه أضواء حادة ثابتة ، توحى بما كان لصاحبها من عزيمة ومضاء .

هتف خمينيث قاتلاً : هذا هو الخليفة القرطبي الذي جمع وقرأ ٤٠٠٠٠٠ كتاب ! نعم أربعمائة ألف كتاب ، هذا هو الخليفة العظيم الحكم المستنصر بالله بن الخليفة عبد الرحمن الناصر لدين الله الأموي ، الأندلسي .

وتطلعنا الى الكلمات المنحوتة على قاعدة التمثال لنقرأ ما يلي :

من بلدية قرطبة ، والجامعات الإسلامية الى الخليفة العظيم ، الحكم المستنصر بالله ، في ذكرى مرور ألف عام وفاته ، وفاء وتقديراً .

ولد الخليفة الحكم في غرة رجب من عام ٣٠٢ هـ من أم ولد تدعى مرجان ، ورياه والده تربية ممتازة فنشأ محباً للعلم ، موقراً للعلماء ، مشغولاً بجميع الكتب ، ورغم قيامه على أيام والده بعظيم المهمات ، واشرافه على كثير من الأعمال ، ونيابته عن والده حين خروجه في الغزوات ، فإن أهم ما يذكر للحكم قيامه بما يمكن أن نطلق عليه « وزير الدولة للعلم والثقافة » فقد ندبه والده عبد الرحمن الناصر للإهتمام بالعلم والعلماء في دولته ، ويقول عنه المؤرخ الطليطلى الشهير صاعد الطبقي المتوفى ٤٦٦ هـ بأنه « لما مضى صدر من المائة الرابعة ، انتدبه الأمير الحكم المستنصر بالله بن الخليفة عبد الرحمن الناصر لدين الله ، وذلك في أيام أبيه ، إلى العناية بالعلوم ، وإلى إثارة أهلها . واستجلب من بغداد ، ومن مصر ، وغيرهما من ديار المشرق ، عيون التأليف الجليلة ، والمصنفات الغريبة في العلوم القديمة والحديثة ، وجمع منها في بقية أيام أبيه ، ثم في مدة ملكه من بعده ، ما كاد يضاهي ما جمعته ملوك بني العباس في الأزمان الطويلة .

ونجح الحكم في مهمته نجاحاً كبيراً ، وأصبح في دولة عبد الرحمن الناصر ، السند الأكبر لكل العلماء ، وقد تهيأ لذلك لفرط محبته للعلم ، وبعد همته في اكتساب الفضائل ، وسمو نفسه الى التشبه بأهل الحكمة من الملوك ، وكان من أهم جهود الحكم في هذا المجال :-

أنه فتح باب الأندلس على مصراعيه لاستقبال العلماء المشاركة، واکرامهم وإعطاء الفرصة لهم للتدريس في مساجد الأندلس عامة ، وقرطبة خاصة ، ومن الواضح حرصه على اختيار عينات رائعة من العلماء والمعلمين أمكنها أن تملأ جوانب الأندلس علماً وتعليماً ، ومن أبرز من قدم في هذه الفترة العالم الأشهر ، أبو علي القالى البغدادي ، المتوفى في ٣٥٦هـ وكان شخصية علمية باهرة ، ترك في الأندلس مدرسة لغوية رائعة، ومن طلابه الخليفة الحكم نفسه ، وأبو بكر الزبيدي ، وعشرات غيرهما ، ولقد حرص الحكم على استقبال الرجل عند مجيئه الى الأندلس ، وندب لذلك أمير الجزيرة الخضراء وكبار أعيانها . ومنهم أيضاً العالم المصرى أحمد بن أبى عبد الرحمن القرشى ، وكان فقيه أهل مصر في زمانه ، وقدم الأندلس ، وأكرم هناك .

بويع الخليفة الحكم المستنصر بالله في اليوم التالي لوفاة والده في الثالث من رمضان سنة ٣٥٠ هـ ، وكان في ذلك الوقت رجلاً واسع الخبرة، عميق التجربة، متمرساً على الإدارة والحكم ، واستهل عهده بالنظر في توسعة المسجد الجامع « جامعة قرطبة » فضاعف حجمه ، وبنى له محراباً رائعاً ، ما زال حتى يومنا هذا تحفة معمارية نادرة المثال ، يقف أمامها السائحون في خشوع وانبهار.

كما قام الحكم بردع ممالك نصارى شمال الأندلس ، والتي تصورت بعد وفاة الناصر ، أن الخليفة الجديد لا يعنيه سوى القراءة ، وليس له في أمور الحرب والسياسة ، ولكنه أثبت جدارته وأهليته لصيانة مملكته ، وحرصه على هيبتها وكرامتها ، فخرج بنفسه على رأس قواته واجتاح

بلادهم ، وخرب قلاعهم ، وعاد منصور الراية ، شامخ النفس مما دفع بهذه الممالك النصرانية الى ارسال وفودها وسفاراتها لطلب الصلح ، والإذعان بالطاعة للخليفة الأندلسى وتفيض الروايات بمظاهر العزة والفخامة والسلطنة التى استقبل بها هؤلاء السفراء فى قرطبة عامة ، وفى مدينة الزهراء خاصة .

كما تمكن الحكم من فرض سيطرة الخلافة الأموية فى الأندلس على بلاد المغرب ، وزاحم الفاطميين حتى أجبرهم على الرحيل الى مصر ، وغدت بلاد الأندلس على عهده فى قمة مجدها وعظمتها .

ويجمع المؤرخون الى امتياز عصر الحكم بظاهرة من ألمع الظواهر فى تاريخ الدولة الأندلسية ، ازدهار العلوم والآداب أعظم الإزدهار ، وانشاء المكتبة الأموية العظيمة ، التى كانت بضخامتها ، وتنوع محتوياتها من أعظم مكتبات عصرها .

يعترف المستشرقون بالمكانة العلمية الرائعة للخليفة الحكم ، فيقول ليفى بروفنسال ، المستشرق الفرنسى المعروف : « علينا أن نبرز فى المقام الأول ، ذلك الاسم الخالد للخليفة الحكم الثانى ، عالماً لا غبار عليه ، راعياً مهيباً عظيماً للآداب والعلوم ، صديقاً كريماً للفنون ، ويقول عنه المستشرق الأسباني غونثاليث بالنسيا بأنه فى تسامحه مع العلماء ، لم يقف عند حدود معينة ، مما دفعهم للإلتفاف حوله ، فقام بحمايتهم وتشجيعهم ، حتى الفلاسفة منهم وأعطاهم الحرية الكاملة ليقوم الرياضيون ، والفلكيون بالتدريس علناً لطلابهم ، كما تصفه دائرة المعارف الإسلامية بأنه كان « راعياً للفنون والعلوم والتربية » .

لقد غدا مسجد قرطبة على عهد المستنصر بالله جامعة حقيقية يؤمها طلاب العلم من الشرق والغرب ، وتعلم فيه كثير من الأوربيين ومنهم البابا سلفستر الثانى ، وقد عهد الحكم الى أخيه المنذر بالإشراف على جامعة قرطبة وأسأذتها ، دون أن يهمل هو شخصياً رعاية هذا المكان ، بل كان شديد الاهتمام به ، حتى وصل عدد طلابه وزواره الى الآلاف .

ومما يذكر للخليفة المستنصر ، محبته واحترامه للعلماء ومكانتهم ، ورفع قدرهم عند الناس وعند الطلبة ، ولقد وصل الفقهاء والمعلمون على عهده الى درجة عالية من المهابة ، حتى أنه اذا طلب فلا يرد له طلب ، ويكفى للدلالة على ذلك ، أن الخليفة أرسل فى استدعاء الفقيه أبى ابراهيم لمسألة ما ، فلا يذهب إليه الفقيه حتى يكمل درسه متأنياً على عادته فى كل يوم ، ولم يجد من الخليفة إلا الثناء والتقدير .

جانب آخر من الجوانب المضيئة فى حياة الخليفة الحكم اهتمامه بتعليم الأطفال ، فأقام فى مدينة قرطبة كثيراً من مكاتب تعليمهم وخصها أولاً لأبناء الضعفاء والفقراء ، وجعل لمعلميها أوقافاً من دخل حوانيت السراجين ، لكى يتقاضوا منها مرتباتهم ، ويثنى المؤرخون على هذه الخطوة الفريدة فى عصرها بقولهم : ومن مستحسنات الحكم وطيبات أعماله ، اتخاذه المؤدبين يعلمون أولاً الضعفاء والمساكين القرآن حوالى المسجد الجامع ، وبكل رضى من أرباض قرطبة ، وأجرى عليهم المرتبات ، وعهد اليهم فى الاجتهاد والنصح ابتغاء وجه الله العظيم ، وفى هذه المناسبة يقول الشاعر ابن شخيص :

وساحة المسجد الأعلى مكللة مكاتباً لليتامى من نواحيها

لو مكنت سور القرآن من كلم نادتك يا خير تاليها وداعيتها

نصل الآن الى جانب آخر من اهتمامات الخليفة الحكم المستنصر لم يدانيه فيه أحد قبله ، وربما لم يلحق به أحد من بعده ، ألا وهو الاهتمام بالكتب والمؤلفات ، ويمكن ايجاز جهود الحكم للحصول على المؤلفات العلمية فيما يلي :-

أ- تشجيع تأليف الكتب ، والاعتناء به ، والإثابة عليه ، وإكرام العلماء العاملين في هذا المجال من داخل الأندلس أو من بقية انحاء العالم الإسلامى ، ويكفى أنه وجه إلى أبى الفرج الأصفهاني في بغداد ألف دينار ذهباً لكى يوجه إليه نسخة من كتاب الأغاني ، ولقد أرسل المؤلف إلى الحكم نسخة حسنة منقحة ، قبل أن يحصل عليها أحد في العراق ، أو بنسخه أحد منهم ، كما قام المستنصر بإرسال أموال وهدايا إلى كل من القاضى أبى بكر الأبهري المالكي ليتسلم منه شرحه لمختصر ابن عبد الحكم ، ولمحمد بن القاسم بن شعبان بمصر ومحمد بن يوسف الوراق الذى صنف له كتاباً ضخماً في « مسالك أفريقية وممالكها » وفي داخل الأندلس ، كان نشاط الحكم في التشجيع على التأليف كبيراً جداً وعمد إلى وسائل متعددة لحث العلماء على التأليف منها الإعفاء من الغزو في مقابل تأليف كتاب كما حدث مع الفقيه عبد الله بن مغيث ، بل وسمح للعلماء الراغبين في التفرغ للتأليف بالاقامة في دار الملك لكى لا يشغلهم عن عملهم ، كما

قدم الحكم الجوائز الكبرى ، والهدايا ، بل والوظائف الكبرى كما هو الحال مع الفقيه أحمد من عبد الملك الأشبيلي ، وأحمد بن فرج الجياني الذي ألف للحكم كتاب « الحقائق » عارض فيه كتاب « الزهرة » لأبي بكر محمد بن داود الأصبهاني .

كان شغف الحكم الأول جمع الكتب ، ولهذا أسماه المستشرق الأسباني بمجنون قرطبة ، فقد استطاع أن يجمع في مكتبة قصره بقرطبة أربعمائة ألف مجلد ، في زمن لم يعرف الطباعة ولا التصوير ، ولا يختلف في صحة هذا الرقم مؤرخان ، وتؤكد المصادر جميعها أن فهارس هذه المكتبة قد وصلت الى أربعة وأربعين مجلداً في كل واحد منها خمسين ورقة فاذا عرفنا - أن السلطان سوف يجلب إليه ما ينفق فيه ، لما عجبنا إلى تحول القرطبيين الى عشق الكتب وجمعها ، والاعتناء بنسخها وتجليدها حتى أنه كان في الريض الغربي من المدينة مائة وسبعون امرأة يكسبن رزقهن من نسخ الكتب .

وجه الحكم رسلاً الى بلاد المشرق ، وخاصة بغداد ودمشق والفسطاط لشراء الكتب ، باذلاً في سبيلها أحسن الأثمان ، ونفق ذلك لديه ، فحملت من كل جهة إليه ، كما استخدم الحكم عدداً كبيراً من النساخ في منزله يتولون نسخ الكتب النادرة ، بل إنه أقام صناعة متكاملة في داره تضم كما يقول ابن خلدون الحذاق في صناعة النسخ ، والمهرة في الضبط والاجادة في التجليد ، فأوعى من ذلك كله .

تحولت بلاد الأندلس عامة ، وقرطبة خاصة الى سوق كبيرة للكتب والى سوق كبيرة للأدب والعلم ، فأمها المؤلفون من جميع الأصقاع والبقاع

حاملين انتاجهم ، فاذا مثلوا فيها ، اشترى منهم الخليفة هذه المنتجات بأثمان حرية بتشجيعهم ، وتحملهم على العودة بأضعاف ما كان معهم ، ويرى أستاذنا د. غلاب : بأن التاريخ يحدثنا أن الحكم الثانى كان له فضل التفوق فى جمع هذه الثروة العظيمة ، التى كان لها فيما بعد أثر بارز فى بناء صرح المدينة الانسانية ، بما أحدثته من انقلاب فى الأفكار الأوربية فى أواخر القرون الوسطى ، مما كان أحد الأسباب القوية والمباشرة للنهضة الأوربية .

هل صدق وصف المستشرق الأسبانى أو كانيا ؟ أم أفضل منه ما جاء عند المؤرخ العظيم بن الأبار الأندلسى فى حق هذا الخليفة العظيم يقول ابن الأبار : كان مع هذا كثير التهمم بكتبه ، والتصحيح لها والمطالعة لفوائدها ، وقلما تجد له كتابا كان فى خزائنه الا وله فيه قراءة ونظر ، من أى فن كان من فنون العلم ، يقرؤه ، ويكتب عليه بخطه ، إما فى أوله أفى آخره ، أو فى تضاعيفه ، وفى نسب مؤلفه ووفاته ، والتعريف به ، ويذكر أنساب الرواة له ، ويأتى من ذلك بغرائب لا تكاد توجد إلا عنده ، لكثرة مطالعته وعنايته بهذا الفن ، وكان موثقاً به مأموناً عليه ، صار كل ما كتبه حجة عند شيوخ الأندلس وأئمتهم ، ينقلونه من خطه ، ويحاضرون به .

ونجدنا مبهورين حين يؤكد « الحميدى الأندلسى » أنه رأى بنفسه خط الحكم المستنصر على كتاب « العقد الفريد » لابن عبد ربه ، حيث قيد الحكم تاريخ مولد الرجل ، وتاريخ وفاته ، ويقول : هذا آخر ما رأيت بخط الحكم المستنصر ، وخطه حجة عند أهل العلم عندنا « لأنه كان عالماً ثبتاً ،

وقال عنه القاضي عياض رحمة الله عليه : وكان الحكم ممن طالع الكتب ، ونقر عن أخبار الرجال تنقيراً لم يبلغ شأوه كثير من أهل العلم .

تلك صورة موجزة عن الخليفة الأندلس الكبير الحكم المستنصر بالله الذي انتقل الى رحاب ربه عام ٣٦٦ هـ أى منذ ألف وثلاث وخمسين عاماً من هجرة المصطفى عليه الصلاة والسلام .

حمراء غرناطة

وتطورها

بعد ضياع الاندلس

الحمراء تغير جلدها *

تعمل هذه المقالة بين جوانحي منذ سنوات طوال أناقشها في فكري، وأحاورها في خيالي يوماً بعد يوم ، لكنني أشفق حين امسك القلم لتسجيل خواطري عنها، دون ان أدري لماذا التردد ، ودون ان اتقدم لصياغة ما في نفسي من أفكار .

ولعل السبب في ذلك ، هو خشيتي من صدمة يحسها القارئ العربي مثل تلك الصدمة التي احسنا بها ذات ليلة في مدريد ، حين سعينا ، مجموعة من شباب الدارسين العرب هناك وبعض الاساتذة ورجال السلك السياسي ، لنستمع الى عميد المستشرقين الاسبان واشهر علمائهم الدكتور امبليو غارثيا غوميث حين القى محاضراته الثالثة والاخيرة في مؤسسة « خوان مارش » عن غرناطة خلال عام ١٩٧٩ م .

كانت القاعات - تلك الليلة - غاصة بالعلماء والادباء والمثقفين من الكهول والشبان، بصوره لم ارها في حياتي في محاضرة أخرى ، حتى ان المحاضرة كانت تنقل الى الجمهور عبر شاشات التلفزيون في دائرة مغلقة ، وكان الحشد كبيراً بما لا يمكن وصفه او تقديره .

وللدكتور غارثيا غوميث اسلوبه الشاعري المؤثر الذي ينفذ الى القلوب والمسامع ويزداد التأثير وقعاً على القلوب حين يتناول الصراع غير المتكافئ بين العرب والاسبان حتى يستسلم المسلمون في غرناطة ، ويدخل الاسبان قصور الحمراء دخول الظافرين المنتصرين ، ويخيم الصمت على الجميع وهو يتحدث بعد ذلك عن الحمراء وجمالها وروعة قصورها،

* نشرت بمجلة النادي الأدبي بابها .

الى ان يصل الى القول بأن الفضل فى بقاء مانراه الآن من عظمة تلك القصور ، انما يرجع الى تلك الانامل الاسبانية التى تعمل فى صمت وبراعة على استبدال الاجزاء المنهارة وترميمها ، واعادتها الى صورتها الاصلية بمهارة فائقة وفن عريق .

واستطرد فى الحديث ، حتى خلنا ان الحمراء غير الحمراء وان التاريخ غير التاريخ .

أقول ليلتها كانت غمتنا كبيرة وآلما النفسية أشد وقعاً ، ليس فقط من أجل تلك الكلمات ، وإنما لرنه الفرحة والخيلاء التى كان يتحدث بها الاسبانى عن غرناطة ، تلك المدينة العربية خاتمة التاريخ الاندلسى ، وكيف انها لم تكن أكثر من مجرد مدينة افريقية حكم عليها بالفناء ، دون ان يكون فى امكانها رد القضاء . ولم يكن الامر كذلك فى حقيقة الامر ولنلق نظرة سريعة .

غرناطة تاريخها :

هى « رمانة التاريخ » مدينة تعاقب على وجودها الرومان والقوط وتتمتع بموقع ممتاز فى واد عميق شمال غرب جبال الثلج ، كما تطل على نهر شنيل المتفرع من نهر الوادى الكبير ، كما يخترقها فرع آخر من هذا النهر يسمى حدة وكان النهران يفيضان بالماء ، ومن ثم أينعت ضفافهما بالخضرة ، وغصت بالحدائق والبساتين ، كما انها تشرف من جنوبها الغربى على بسيط شاسع أخضر ، يعرف فى التاريخ باسم « مرج غرناطة » .

عاشت غرناطة فى العصر الاسلامى أمجد ايامها ، وكانت اقليماً
يانعاً أحبه العرب والمسلمون وأقاموا به حتى أصبحت على ايامهم جنة
الدنيا تغص بالغياض والبساتين الياضعة ، والتي بلغت ، الى حد قول مؤرخ
غرناطة خالد الصيت ذى الوزارتين لسان الدين بن الخطيب حوالى المائة
، بالاضافة الى مايقرب من ثلثمائة قرية عامرة تابعة لها وقال ابن
الخطيب يصف جمالها :

بلد تحف به الرياض كأنه وجه جميل والرياض غداره

وكأنما واديه معصم غادة ومن الجسور المحكمات سواره

لعبت غرناطة دوراً هاماً فى التاريخ الاندلسى ، وقامت بها احدى
ممالك الطوائف بعد سقوط الخلافة الاندلسية وحكمتها أسرة بنى زيرى
البربرية ، وكانت أولى ممالك الاندلس خضوعاً للمرابطين وترك لنا أميرها
عبد الله واحدة من أجمل ما كتب فى الترجمة الذاتية، حيث ترك لنا
مذكراته ، دامجاً حياته الشخصية وتاريخ غرناطة بأسلوب جميل .

وخضعت غرناطة للمرابطين ، وللموحدين من بعدهم ، وعاشت
اياماً حلوة تاريخاً وحضارة فى ظل هاتين الاسرتين .

ولم يكن احد يدرك ان التاريخ يحتفظ لغرناطة بدور بالغ الاهمية ،
او أنها سوف تسطر على جبين القدر اروع صفحات البطولة ، وامجد
صفحات الخلود .

لم يكن احد يدرك أو يستطيع ان يجمع فى افكاره فى تلك الآونة من
النصف الاول من القرن الثالث عشر الميلادى ، وقلاع الاندلس الهامة

ومدنه العريقة تتهاوى واحدة بعد الاخرى لتسقط فى قبضة حركة الاسترداد الاسبانية التى بلغت أوجها وقمتها منذ بدايات القرن الثالث عشر الميلادى ، حين تمكنت من الانتصار الحاسم على قوات الموحدين فى معركة العقاب التى وقعت فى عام ١٢١٢م وكانت ضربة شديدة لسلطان الموحدين ولأسبانيا الاسلامية ، وعاد شبح الفناء يخيم على الافق ويلوح قوياً منذراً ، حتى سرى ذلك فى كتابات العصر وشعره وتهاوت كما قلت قلاع الاندلس ، ومدنه الواحدة بعد الاخرى ، فسقطت جزر البليار عام ١٢٢٩ م وقرطبة ١٢٣٦ م وبلنسية ١٢٣٨ م ، ودانية ١٢٤٤ م وأوريوله ١٢٤٥ م ، وشاطبة ١٢٤٦ م وجيان ١٢٤٦ م وأشبيلية ١٢٤٨ م ، وفى نفس الوقت تساقطت مدن غرب الاندلس الواحدة بعد الاخرى ، ولم يأت منتصف هذا القرن حتى كانت ولايات الاندلس الشرقية والوسطى كلها ، وقد سقطت فى يد اسبانيا النصرانية ، ولم يبق من تراث الدولة الاسلامية فى الاندلس سوى بضع ولايات صغيرة فى طرف اسبانيا الجنوبية .

نعم ، لم يكن أحد يستطيع ان يجمع فى افكاره فى هذا الوقت الى ابعد من هذا المصير القاسى ، وتركز كل التفكير فى شبح الفناء الذى يطل بوجهه الكالح على الامة الاسلامية هناك ، وطاف بالاندلسين ، ريح التوجس والخوف والفرع وعاد النذير يهيب بالمسلمين أن يغادروا ذلك الوطن الخطر .

أكرر القول لم يكن أحد يدرك بأن التاريخ قد احتفظ لغرناطة بدور جديد حيث تنهض هذه المدينة من وسط الركام والاشلاء لترفع راية خفاقة يلجأ اليها الهاربون والشاردون ، وتصبح ملاذاً وحصناً لمواجهة هذا السقوط

المريع، وتنجح غرناطة فى ان تمد فى عمر دولة الاسلام والمسلمين على ارض اسبانيا لأكثر من مائتين وخمسين عاماً بعد ذلك .

كيف ذلك ؟ انها معجزة التاريخ ، او ان شئت ملهاته التى لا تجد تفسيراً ، وليس هنا مجال ذكر تاريخ هذه المملكة العظيمة التى كان سقوطها فى أيد الاسبان عام ١٤٩٢ م نهاية لحكم المسلمين فى الاندلس ، وحدا لصراع رهيب دار على مدار ثمانية قرون من الزمان .

وكانما اراد التاريخ ام يكافىء غرناطة على هذا الدور البطولى الرائع ، فأهداها الخلود الدائم ، واحتفظ لها يدرة من درر الآثار الاسلامية الخالدة ، وحفظ لها قصر الحمراء الذى اصبح وكأنه كعبة يحج اليها الملايين من البشر كل عام ، ليحكى لهم قصة امة بنت ودافعت وهزمت ورحلت وتركت هناك تاريخاً وشاهداً .

الحراء تاريخاً :

يرجع قيام الحمراء الى القرن الرابع الهجرى ، حيث يشار فى المصادر الى وجود قلعة هناك تسمى « قلعة الحمراء » بنيت فوق الهضبة الواقعة على ضفة نهر حدره اليسرى ، كما كانت هذه القلعة مقر أسرة بنى زيرى خلال فترة حكمهم لغرناطة .

ولما غلب محمد بن الاحمر النصرى على غرناطة ابتداء من عام ١٢٣٨ ، اتخذ مركزه فى تلك القلعة ، وبدأ فى تأسيس قصره بداخلها ومن ثم اصبحت هذه القلعة وهذا القصر مقراً للحكم وقاعدة لادارة مملكة غرناطة على مدى أكثر من قرنين من الزمان .

وفى اواخر القرن السابع الهجرى ، أنشأ محمد بن الاحمر ، ثانى سلاطين غرناطة الملقب بالغالب بالله ، الحصن الجديد ، والقصر الملكى ، وأقام ابنه محمد مسجد القلعة ، وهو من الاجزاء التى ازيلت واقيمت بدلاً منه كنيسة القديسة مريم ، ثم جاء السلطان ابو الوليد اسماعيل فزاد فى القصر وتجميله .

اما اعظم انشاءات قصر الحمراء فانها ترجع للملكين الكبيرين يوسف الاول وابنه محمد الخامس المعروف بالغنى بالله ، حيث قاما ببناء معظم الاجنحة والابهاء الملوكية التى مازالت تسبغ على قصر الحمراء وروعتهابها كما انهما هما اللذان اغدقا عل الحمراء روائع الفن والزخرف .

وتقع الحمراء فوق هضبة تشرف على غرناطة وهى غارقة وسط بحار من الاشجار تكاد تحجبها عن ابصار الفضوليين من اهل المدينة والسائحين ، ولكنها من موقعها ترتفع كثيراً عن قمم هذه الاشجار ، وتطل على المدينة من عليائها وكبرياتها .

يبلغ طول الحمراء حوالى ٣٧٢٦ متراً اما عرضها فهو مائتى متر ويحيط بها سور ضخام مازالت منه اجزاء كبيرة حتى اليوم شاهدة على مدى عظمتها ومتانتها ويتخلل هذا السور عدة ابراج بقى معظمها الى اليوم ، ودمرت قوات نابليون عند انسحابها من هناك بعض اجزائها ، واهم ابراج السور الباقية الى اليوم : برج الحراسة او الشمعة الساهرة ، ويقع فى الطرف الغربى من الهضبة ، وبرج قمارش الواقع فوق قاعة السفراء ، وبرج التزين ، وبرج العقائل وبرج الآكام وبرج الآسيرة وبرج الأميرات وبرج الماء ، وبرج الرؤوس الخ .

ومعظم هذه الاسماء محدثة وضعها الاسبان بعد ذلك ، ويدور حول تسميتها كثير من الروايات والاساطير التى تخلب لب الناس ويستمتع اليها السائحون بشغف شديد .

وللقصر عدة ابواب منها باب الشريعة ، وباب الآبار وباب السلاح وهناك باب يطلق عليه الاسبان اسم « باب النبيذ » .

وهناك فى الطرف الغربى من الهضبة قلعة قديمة تسمى « حصن الابراج الحمراء » .

وموقع هضبة الحمراء ذو جمال نادرة ، فهى تشرف من الشمال والغرب على مدينة غرناطة ، وعلى مرجها الشهير ، وتشرف من الشرق والجنوب على جبال الثلج المعروفة باسم سيبييرا نيفادا ، وهى جبال لا يذوب عنا الجليد ابداً ، كما ان الهضبة تطل من عليها على النهر حدرة وعلى حى البيازين .

اهم اقسام الحمراء :

تكتسى الحمراء ثوباً جميلاً من النبل والكبرياء يجعلها شامخة رغم مسحة الاسى والالام التى تكسو جدرانها وروح الحزن المخيمة على ابائها ونافوراتها ، ولكنها مع ذلك اجمل الآثار الإسلامية على الاطلاق ، بل واكثرها ترغيباً وبهجة لعين الزائر وكم يعجب الانسان لرشاقة بنيانها ، وخفة روحها ، وعظمتها وكبريائها كأنها - رغم كل عوادي الزمن - تريد ان تؤكد لكل زائر انها مقر الامجاد وموطن البطولات ، وانها قبل كل شىء وبعده صانعة تاريخ وشاهدة تاريخ ، وأن ارضها وجدرانها

حكايات التاريخ ، وتنقسم أبنية الحمراء - اعتماداً على كتابات المؤرخ الاندلسي الكبير محمد عبد الله عنان - الى جناحين كبيرين : الاول جناح قمارش الذى يضم قاعة السفراء وبرج قمارش الذى يعنوها ، والثانى جناح الاسود الذى يتوسط فناء الاسود ، نسبة الى اثنى عشر أسداً تحمل بنافورة من الرخام الابيض ، تضيف على البهو اسمها ولمحة من جمالها الخلاب .

ولنلق نظرة سريعة على اقسام الحمراء الرئيسية .

فناء الريحان :

وهو اول ما يرى الزائر وهو عبارة عن فناء كبير مستطيل مكشوف ، تتوسطه بركة من الماء تظللها اشجار الريحان ، وقد زينت حناياه ببعض الايات القرآنية والاشعار والدعاء للسلطان ، كما انه ينتهى ببهو صغير جميل يحتوى على مصلى حليت جوانبه بنقوش بديعة .

بهو السفراء :

يعرف باسم بهو قمارش ، وهو اعظم ابنية الحمراء من حيث السعة والارتفاع وهو عبارة عن مستطيل مساحته ١٨ متراً × ١١ متراً ، وله قبة خشبية فخمة يبلغ ارتفاعها ثلاثة وعشرون متراً وقد حفرت زخارفها على شكل النجوم ، وزخرفت الجدران على نفس الطراز .

واروع ما فى بهو قمارش زخارف قبه ونقوشها نقوش اصلية رائعة ، اما جدرانها فانها تكتسى ثوباً قشيباً من جمال الزينة والزخرفة على الرغم من ان ذلك ليس الا تجديداً لنقوشها القديمة قام به الفنانون الاسبان .

وجميع اركان المكان يعج بالابيات الشعرية ، والآيات القرآنية
ونقشت به سورة « تبارك » كاملة .

فناء الاسود :

هذا الجناح من انشاء سلطان غرناطة محمد الغنى بالله ، وهو اجمل
واشهر اقسام الحمراء ، ويعتبر بطرازه المصقول ، وقبابه المضلعة واعتمدته
الرشيقة وزخارفه البديعة ، ونافورته الفريدة التى تحملها الاسود اروع
اجنحة الحمراء واوفرها وراء وسحراً .

وفى وسط الفناء نافورة الاسود الشهيرة ، وهى عبارة عن نافورة
يحمل حوضها المرمى المستدير الضخم اثنا عشر أسداً ، صفت على شكل
دائرة ونحتت من الرخام الابيض ، وهى فى مجموعها ، رغم غوامل
الزمن ، وتأثير الرياح والامطار تعد من اجمل التحف الفنية فى قصر
الحمراء ، وكم من الاساطير حيكت وحول سباعها وانصباب الماء من
افواهها .

وبالفناء افخم مجموعة من اعمدة الرخام الابيض الرشيقة ، والنقوش
البديعة التى تأسر السائحين بمنظرها وتناسقها وجمالها .

وتطل على بهو السباع عدة قاعات تعد تحفة رائعة ، بل تكاد تكون
اكمل ما فى قصر الحمراء كملاً وجمالاً وزخرفة ونقوشاً ، فهناك قاعة بنى
سراج وهى قاعة غطيت ارضها بالرخام المرمى ، وفوقه قبة عالية
مضلعة وفى كلا الجانبين الايمن والايسر عقد عربى بديع مزين بزخارف
عربية جميلة وفى وسط القاعة نافورة صغيرة فى ارضها بعض الصدا،

لكن مرشدى السائحين يزعمون بأنها آثار دماء اسرة بنى سراج التى اسالها السلطان فى هذه القاعة .

أما قاعة الملوك فمدخلها عقد بديع مثلث الجوانب ، وبها ثلاثة عقود أو حنايا وفى العقد الاوسط رسمت عدة صور يقال أنها لملوك غرناطة .

وتواجه قاعة بنى سراج ، قاعة تالئة تسمى « قاعة الاختين » لوجود قطعتين من الرخام كبيرتى الحجم غزيرتين ضمن مفروشات ارضها ، وتشبه هذه القاعة فى رسومها ونقوشها القاعتين الاخريتين ، وتنتهى هذه القاعة بمشرف يطل على البيازين وعلى فناء السرو يسمى منظر للندراخا .

والحمراء واسعة ، وتفصيلاتها كثيرة ، وليس القصد هنا التعريف بها لكننى فقط اود ان اشير الى ان هذه النقوش الرائعة التى تزين قصر الحمراء الان - او على الاقل فى جزء كبير منها - انما هو تجديد قام به الفنانون الاسبان فى العصور الحديثة محاولين اعادتها الى صورتها الاولى .

اهتمام الاسبان بالحمراء :

ظلت غرناطة بعد سقوطها على يد الملكين الكاثوليكيين سنة ١٤٩٢م مقراً لاقامة ملوك اسبانيا ، ومحطاً لرعايتهم مدة طويلة من الزمن ، ثم بعد ذلك دخلت فى طور من الاهمال والنسيان ، وعاشت الحمراء فى صمت رهيب ، سكنتها الهوام والخفافيش وافرخت بين جدرانها مئات الحكايات والاساطير .

وكان للكاتب الامريكى واشنطن ايرفنج « وكتابه حكايات الحمراء » الفضل فى لفت انظار الاسبان والعالم الى هذا الاثر الخالد ومن ثم

بدأ الاسبان فى العناية به ، وتجديده ، واصلاح ما تهدم من نقوشه وجدرانه .

اقام الاسبان مجموعة من الورش المتخصصة فى النجارة والبياض والزخرفة لكى تعمل على انتاج ما يحتاجه القصر الكبير من قطع لاصلاح ما يفسد من رسومه الاصلية ومنها :-

ورشة لصب لوحات جيرية لشعار بنى نصر « لا غالب الا الله » وكذلك بعض الرسوم الزخرفية والهندسية لكى يتم تركيبها فى الاماكن التى تتساقط زخارفها القديمة ورغم ان العمال لا يعرفون اللغة العربية الا انهم يؤدون اعمالهم بمهارة رائعة ويستخرجون لوحات ، تكاد تكون اصلية لدقة النقل والتصوير .

ومنها ورشة نجارة يعمل بها نجار واحد يعمل فى صناعة الابواب الخشبية بنفس الطريقة والرسم التى كانت عليها ابواب الحمراء ، ولقد شاء لى ان التقط له صورة بجوار باب جديد أفنى فيه من عمره سنوات لكى يحل بدلاً من احد ابواب القصر الاصلية ، والصورة وان لم تكن واضحة تماماً الا انها تظهر قسمات وجه الرجل الى جوار التحفة التى صنعها .

مدرسة يجب ان تبقى :

وجرى ذكر الرجل وفنه مع السنيور « رامون امنجود » سفير اسبانيا السابق فى الكويت ودول الخليج فقال لى ان هذا الرجل مدرسة يجب ان تبقى ، وواجبنا وواجب البلاد العربية ان تسعى لكى يتعلم

عليه بعض الطلاب حتى يتشربوا منه ويواصلوا رسالته لانه ربما كان احد قلة يملكون موهبة الصبر والابداع فى هذا المجال .

متحف الآثار العربية الاسبانية :

من الاخبار السارة والمفاجئة التى يحملها هذا المقال الى قرائه وإلى غيرهم من العرب قيام اسبانيا ببناء متحف الآثار العربية الاسبانية فى مدينة غرناطة بجوار الحمراء ولعله ، أن افتتح بكامله بعد اكبر متحف للفن الاسلامى فى العالم كله ولم يفتح رسمياً حتى الان ، لانه لم يستكمل منشآته واجهزة الامن به .

ولقد شاء حظى ان ازور هذا المتحف منذ عدة اعوام مع الاستاذ الدكتور السيد عبد العزيز سالم ، استاذ التاريخ الاندلسى بجامعة الاسكندرية والاستاذ الدكتور ابراهيم شيوخ من تونس موفدين من قبل الاتحاد العام للمؤرخين العرب لكى تعان المتحف على امل انه كان يمكن افتتاحه مع افتتاح مهرجان الاندلسى الذى تقدم به الاتحاد الى الجهات الاسبانية ثم نكص على عقبه دون اسباب معقولة مسبباً بذلك حرجاً شديداً لكل عربى ظ قد يعرف القصة على حقيقتها .

ويومها التقينا بمدير الحمراء والمتحف والسنير انطونيو دى لا بويرتا الذى صحبنا فى جولة فى ربوع هذا المتحف الرائع الذى سيكون ولاشك اكبر متحف اسلامى فى العالم - على الاقل من ناحية الحجم .

مفاجآت :

عنونت مقالى بالحمراء تغير جلاها ، لم يكن ذلك عنواناً بقدر ما هو حقيقة تاريخية اكدتها لى تلك الرحلة المشار اليها وارتنى كم كان على حق

المستشرق الكبير الاميليو غارينا غوميث يوم قال ان الحمراء قد عاشت منذ
لأن يذا اسبانية رفيقة قد تعهدتها بالتجديد والعناية ، لكن لم يدر بطلانها
ان التغيير سيكون كبيراً وخاصة في الايام القريبة التالية .

النافورة راحلة :

ليس في الحمراء اكثر جاذبية من بهو السباع بنافورة الخلاية التي
بحملها اثنا عشر اسداً ، ولكم تجمع السائحون حولها يستمعون الى اسطورة
الاسود التي كانت تلقى الماء من فيها ساعة من النهار ، وان احد اليهود قد
استأذن ملوك اسبانيا في الحفر اسفلها لكي يتبين سرها مما تسبب في
عطلها وتوقفت الاسود عن القاء الماء فو وقت معين من النهار . وهذه
النافورة ذات التاريخ ، سوف ترحل من هذا المكان لأنها مهددة بالرطوبة ،
ويخشى على رخامها من عوامل المناخ ، ومن ثم لا مفر من ادخالها
المتحف المشار اليه وان تترك عرشها لتستقر عليه اخرى صنعها الاسبان
واستعدوا لكي يحتفلوا في القريب بتويعها مكان النافورة الاصلية التي
سوف تنزوى بسباعها داخل قاعة تتحكم فيها الات قياس الحرارة والبرودة
والرطوبة الخ

ولن يقتصر الامر على النافورة والسباع ، فهناك ايضاً الابواب
الاصلية تستعد لتحتل مكانها في متحف غرناطة الحضارى ولتحل محلها
ابواب اخرى من ذات الطراز العربى التي قام بصنعها ذلك الفنان الاسبانى
المغمور فى مبنى منزو داخل قصر الحمراء .

والى مقالة اخرى لنفسح المجال اكثر عن الحمراء وعن باقى آثار

غرناطة .

ابن عمار الأشبيلي

مأساة إنسانية في العصر الأندلسي*

هناك أسطورة يونانية قديمة مفادها أن «إيكاروس» صنع لنفسه أجنحة من الشمع تمكن عن طريقها من الفرار من سجنه، إلا أن طموحاته دعتة إلي أن يحلق عالياً، وأن يرتفع كثيراً، حتي أنه طار بتلك الأجنحة قريباً من الشمس، فذاب الشمع، وسقط إيكاروس في البحر ميتاً.

تلك الأسطورة القديمة تشير إلي الجانب المأساوي في حياة بعض البشر ممن يطمحون إلي ما فوق قدراتهم وإمكاناتهم، أو يتطلعون أعلي بعيداً حتي لقد تصل بهم هذه الطموحات إلي حد تدميرهم تماماً والسقوط بهم في هاوية لا يجدون منها مخرجاً.

تلك هي المأساة الحقيقية لابن عمار الأشبيلي أحد أعظم شعراء الأندلس علي عصر ملوك الطوائف بالأندلس والذي ولد بقرية «شنبوس» وهي قرية صغيرة من قري شلب بغرب الأندلس علي ما يقول ابن سعيد في المغرب، وكان ذلك عام ٤٢٢هـ في أسرة متواضعة عاملة.

ولنبدأ مع الرجل منذ كان طالباً فقيراً يدب في شوارع قرطبة حاملاً أدواته متلقياً العلم هنا وهناك، وينظم بعض أشعاره في أسواقها طمعاً في الحصول علي ما يسد رمقه ويطعم منه دابته.

* نشرت بالمجلة العربية بالملكة العربية السعودية، العدد ٢٤٢ شعبان ١٤١٧ هـ

فرد ابن عمار : يرجو بذاك العفو من رحمانه

فقال المعتمد : طوبى له من شاهد بحقيقة

فأكمل ابن عمار : إن كان عقد ضميره كلسانه

وكان الأمير المعتمد يحبه حتي كان لا يطيق بعده عنه، وكتب إليه

مرة :

لما نأيت الكري عن ناظري وودته لما انصرفت عليه

طلب البشير بشارة يجزي بها فوهبت قلبي، واعتذرت إليه

بعد وفاة المعتضد، أصبح ابنه المعتمد ملكاً علي أشبيلية، وارتقي ابن عمار إلي درجة الوزارة، بل أصبح أول الوزراء، المتحكم في أمور الدولة، المتصرف في كل الأمور حتي غدا وكأنه الحاكم الحقيقي لأشبيلية، وأصبح قائداً لجيوش أشبيلية، وسفيراً عن ملكها إلي ملوك النصاري في شمال الأندلس، وإلي أقرانه من ملوك الطوائف، وأصبح ابن عمار ممن يشار إليه بالبنان، بل ويسعي الناس حتي مجرد لمس الركاب، وأطنب الكتاب في ذكره مسامراته مع الوزراء، ولياليهم الغناء، ويكفي مثالا عن ذلك ما أورده كتاب «نفح الطيب» حيث يقول :

خرج الوزير أبو بكر بن عمار، والوزير أبو الوليد بن زيدون، ومعهما الوزير ابن خلدون من أشبيلية إلي منظره لابن عباد بموضع يقال له «الفونت» تحف به مروج مشرقة الأنوار، منقسمة الأنجاد والأغوار، متبسمة عن ثغور النوار، في زمان ربيع سقت الأرض السحب فيه بوسميها ووليها، وجلتها في زاهر ملبسها وحليها، ومجامر الزهر تعطر

أردية النساء عند هباتها، وقد نوا الانفراد للهو والطرب، والتنزه في روضي النبات والأدب وبعثوا صاحباً لهم يسمي خليفة ليأتيهم بنبيذ يذهبون الهم بذهبه في لجين زجاجة ...

لم يرع ابن عمار لخالقه تلك النعمة التي أسبغها عليه، ولم يشكر لربه ما آفأ عليه من سلطان، فمضي يعب من ملذات الحياة، وينهل من مواردها، فلم يراعى حرمة ولم يخشى ملامة، حتي قال :

هصرت لي الآمال طيبة الجنى وسوغتني الأحوال مقبلة الدنى

كما ذكر ليلاليه وسهرها في الرياض فقال :

يا ليلة بتنا بها في ظل أكناف النعيم

من فوق أكناف الريا ض وتحت أذيال النسيم

أكثر ابن عمار في التشبيب بالغلان، وذكر المقرئ كثيراً من تعلقه بالشباب ومجونه في التشبيب بالذكور، كما قال عنه الحجازي : واكثر ابن عمار في المعذرين وإحسانه منهم، بذلك علي أنه كما قيل عنه : كان مشغولاً بالكأس والاستلقاء من غير رعاس، كما تكثر كتب التاريخ من الحديث عن كيفية تمتع ابن عمار بالملذات الدنيوية، وطموحاته العالية جداً، فإنها تكثر التعجب من المكانة التي ارتقي إليها ابن عمار؛ من «صعلوك إلي وزير» ومن تشبيهه قوله :

قرأت كتابك مستشفعا بوجه أبي الحسن من رده

ومن قبل فض ختام الكتاب قرأت الشفاعة في وجهه

وجاءت الفرصة لابن عمار حين أغري مليكه بتجريد حملة للاستيلاء علي مدينة مرسية في حدود سنة ٤٧١هـ، ولكي ينجح في حملتهن عقد اتفاقاً مع الكونت رامون برنجار، كونت برشلونة لكي يعاونه بفرسانه علي فتح المدينة، ودفع له عشرة آلاف مثقال من الذهب، كما تحالف مع قائد حصن بلج، وهو عبد الرحمن بن رشيق، ونجح هذا التحالف عن طريق الخيانة، والإغراء بالمال، واستخدام القوة، أن يدخل مدينة مرسية، ويأسر أميرها ابن طاهر، وأصبح ابن عمار حاكم المدينة من قبل ابن عباد.

كانت الفرصة سانحة أمام ابن عمار ليحقق ما كان يظنه أقصى طموحاته، فبدأ يستقل بحكم المدينة النائية بعيداً عن سلطان مليكه، وعمد إلي حكم المدينة كأmir مستقل تماماً، وتجاهل أوامر ابن عباد، ورغباته، وأخذ يظهر أمام حكام المناطق المجاورة منفرداً برأيه، وتعالى وتكبر حتي علي ولي نعمته وأميره المعتمد بن عباد، بل وصل به الأمر إلي نظم القصائد في هجائه وهجاء زوجته الأميرة اعتماد الرميكية، وقال قصيدته اللامية الشهيرة في المعتمد والرميكية، ومنها :

ألا حي بالغرب حيا حلالا أناخوا جمالا وحازوا جمالا

وعرج «ببومين» أم القرى ونم فعى أن تراها خيالا

وسب الرميكية فقال :

تخيرتها من بنات الهجان رميكية ما تساوي عقالا

فجاءت بكل قصير العذار لنيم النجارين عما وخالا

وسخر من الملك الأشبيلي فقال :

أتذكر أيامنا بالصبا	وأنت إذا لحت كنت هلالا
أعانق منك القضيب الرطيب	وأرشف من فيك ماء زلالا
وأقنع منك بدون الحرام	فنقسم جهدك أن لا حلالا
سأهتك عرضك شيئا فشيئا	وأكشف سترك حالا فحالا
فيا عامر الخيل ويا زيدها	منعت القرى وأبحت العيالا

أنشد ابن عمار تلك الأبيات أمام رجاله وحشايته، جالسا في قصر الإمارة في مرسية، مرتدياً أفخم الثياب، متباهياً، فأستغل أحد حاضريه من اليهود حالته النفسية وطالبه بنسخة من القصيدة، وسرعان ما أرسلت إلي ابن عباد في أشبيلية.

كانت أخبار ابن عمار تدمي قلب ابن عباد، وغاص خنجر طعنة الخيانة بين حنايا صدره، وتآلم تألماً حقيقياً حتى يقال إنه كان يهتف :
أيها الملعون، إنك لم تخن الأمير فحسب، إنك خنت الصديق والخل الوفي، وكظم غيظه علي ألم دفين لم ينفث عنه إلا في قصيدة هجاء ضد ابن عمار أوردها الفتح ابن خاقان في كتابه فلائد العقيان، ومطلعها :

كيف التفلت بالخدیعة من یدی رجل الحقيقة من بني عمار

كانت الإهانة والخدیعة قاسيتين علي الملك الأشبيلي، فدبر في هدوء مع ابن رشيق كيفية استرداد المدينة، وبالفعل ظل ابن رشيق يتربص بابن عمار، وانتهاز فرصة خروجه من المدينة لتفقد بعض الحصون الخارجية،

فوثب عليه، وساعده بعض سكان المدينة، وتمكن من السيطرة علي حصنها، وأغلق أبوابها في وجه ابن عمار، الذي أوصدت الأبواب في وجهه، فاتهم أهلها بالخيانة، وردوا عليه أن ذلك جزاء من جنس عمله، ولم يجد الرجل أمامه فرصة إلا الإسراع بالفرار وهو يتوعد ويتهدد، ولم يرحب به أحد من ملوك الطوائف فأضطر إلي اللجوء إلي الملك القشتالي الفونسو السادس الذي رفض أن يقدم له أي عون، بل لم يرحب به كثيراً في بلاطه.

هام ابن عمار علي وجهه حتي لجأ إلي سرقسطة في شمال الأندلس وقدم نفسه للعمل في خدمة حاكمها المقتدر بن هود وابنه المؤتمن، وقبل إبعاله علي مضض ولكن لم يكن مرحباً به بين رجال البلاط في مدينة سرقسطة.

حاول ابن عمار أن يكسب ثقة حكام سرقسطة وعرض عليهم أن يعهدوا إليه بقيادة حملة لفتح حصن منيع قريب من أعمال دانية يسمي حصن شقورة، ويحكمه في ذلك الوقت ابن مبارك ؛ ربما رأي السرقسطيون في ذلك فرصة للخلاص من ابن عمار، فإما أن ينتصر فيضيف إلي أعمالهم بلداً يودون الاستيلاء عليه، وإن سقط استراحوا منه، فأمدوه بالقليل من الرجال المسلمين والنصارى، ولم يهتم ابن عمار بالعدد لأنه كان ينوي استخدام الحيلة في الاستيلاء علي الحصن المذكور.

كان قائد الحصن رجلاً محنكاً لم يغتر بالكلمات المعسولة التي قدمها ابن عمار مبرراً بها زيارته للحصن في القليل من رجاله، وأدرك أن وراءه ما وراءه، وسرعان ما أدرك أن هناك خطة ما فأخذ حذره، وبالفعل ما

أن تحرك ابن عمار قبيل الفجر ليفتح أبواب الحصن لباقي رجاله، حتي وجد أن ابن عمار قبيل الفجر ليفتح أبواب الحصن لباقي رجاله، حتي وجد أن ابن مبارك في رجاله شاكين السلاح، وقبضوا علي ابن عمار وقاله له : لم أنس يا ابن عمار خيانتك لابن عباد، والذي يخون مرة، يمكن أن يكرر الأمر مرة أخرى.

ما لبث خبر أسر ابن عمار أن انتشر في أرجاء الأندلس ووقف عليه ابن عباد، فبعث إلي ابن مبارك يطلب إليه أن يسلمه إياه، وبعث إليه مالا وخيلاً حتي قبل ابن مبارك أن يسلمه إلي رسله الذين جاءوا الي الحصن علي رأسهم الأمير الراضي بن المعتمد ابن عباد.

أدخل ابن عمار إلي مدينة قرطبة أولاً علي هيئة مزرية يصفها ابن بسام علي النحو التالي :

ثم صدر من شقورة وجاءوا به إلي قرطبة يوم الجمعة السادس من رجب ٤٧٧هـ، وقد برز الناس لدخول الراضي وابن عمار في ذلك الحفل، في قيوده، علي دابة هجينة، حاسرا، في ثوب خلق، بين عدلي تبين عظة لمن اعتبر مجاري الليالي والأيام، ولعبها بالأنام، فكم دخل قرطبة قبل ذلك في أبهة الرؤساء، ويسحب ذيل الكبرياء، فسبحان من يبسط للمحسن والمسيء عدله، ولا تدوم العزة إلا له.

حمل ابن عمار علي نفس الهيئة إلي أشبيلية، وأودع سجن قصرها، وكم أحضره ابن عباد في مجلسه، علي نفس هيئته ويمعن في إذلاله، وعتباه، وتأنيبه وابن عمار يمعن في استعطافه، واسترحامه ووجه من

سجنه إلي المعتمد قصائد في الاستعطاف تذيب الجماد. أو علي قول ابن الخطيب «تعالج بمراهمها جراح القلوب وتعفى علي هضمات الذنوب، لولا ما فرغ عنه من القدر المكتوب، والأجل المحسوب» وتجمع المصادر الأدبية والتاريخية أن قصائد ابن عمار في محنته كانت أجمل ما قيل في هذا المجال، بل هي من أروع قصائده علي الإطلاق، ومن أشهر تلك القصائد المؤثرة التي تهز أوتار القلوب والتي جاءت قافيتها علي حرف الحاء ومطلعها :

سجايك إن عافيت أندي وأسمح وعذرك إن عاقبت أجلي وأوضح
وإن كان بين الخطتين مزية فأنت إلي الأدنى من الله تجنح
حنانيك في أخذي برأيك لا تطع عداي ولو أثنوا عليك وأفصحوا
أقلنى بما بيني وبينك من رضي له نحو روح الله باب مفتوح
وعفت علي آثار جرم سلكتها بهبة رحمي منك تمحو وتصفح
ولا تلتفت قول الوشاة وزوره كل إناء بالذي فيه يرشح

علي أن تضرع ابن عمار لم يؤثر في مليكه الصارم، ولم تجد الرحمة إلي قلبه سبيلا، ويقال أنه مما قضي علي عطف المعتمد، وحفزه علي التعجيل بالقضاء علي وزيره هو أن ابن عمار استعطف ابن عباد حتي رق قلبه، وكاد أن يعفو عنه ولمح له بذلك، فسعد ابن عمار بذلك سعادة طاغية، وسرعان ما أبلغ بذلك الأمير الرشيد من عباد، وذاعت تلك

الإشاعة بسرعة جداً ونقلها أبو بكر بن زيدون إلي ابن عباد بصورة
أضرمت السخط في نفس المعتمد الذي نهض غاضباً، وأندفع إلي حائط
بقصره فانتزع منه طبرزين حاد سبق أن أهده له الملك الفونسو السادس،
واندفع ابن عباد إلي سجن ابن عمار الذي فزع فزعاً شديداً عنه رؤيته،
وارتمي علي قدميه يقبلها استعطافاً لكن كلما زاد في استعطافه ازداد حنق
المعتمد الذي هوي بطبرزينه علي رأس ابن عمار، وظل يضربه بها ولم
يتركه إلا جثة هامدة تضرجها الدماء، وكان مصرع ابن عمار علي هذا
النحو المؤسي في أواخر سنة ٤٧٧ هـ وهكذا قتل ابن عباد بيده وزيره
الشاعر المبرز، ورفيق صباه، بعد أن حلق عالياً حتي أحرقت الشمس
جناحيه.

